

این کتاب به فهرستی درج شده است
در صورت کشف اول داده شده است
توضیح: هر چه

بازرسی شد
۱۲ - ۲۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۴۲۳۴
فیلموپیک تاسیس ۱۳۰۲

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی	
کتاب: مجموعه اسرار و فقه اهل سنت و جماعت	
مؤلف:	موضوع:
شماره ثبت کتاب:	شماره قفسه:
۸۰۷۹	۸۸۷۵
۹۱۲۹۵	

خطی - فهرست شده
۸۸۷۵
۴۵۰۲

لح کا یہ فقہی دجلہ
در صرف کوفہ اول دہا دیہ افرا
توصیہ ملک چہ

بازرسی شد
۱۲ - ۳۶

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
۱۴۲۳۴
فیلمویتیکی تاسیس ۱۳۰۴

بازدید شد
۱۳۸۲

کتابخانه مجلس شورای ملی		کتاب	
نمبر ثبت کتاب		موضوع	
۸۰۷۹		۸۸۷۵	
۶۱۲۹۵		تاریخ	
X			

۴۵۰۲

عابدان در کتب
 عابدان در کتب
 شیخ عبدالحق
 زان در کتب
 شیخ عبدالحق
 زان در کتب

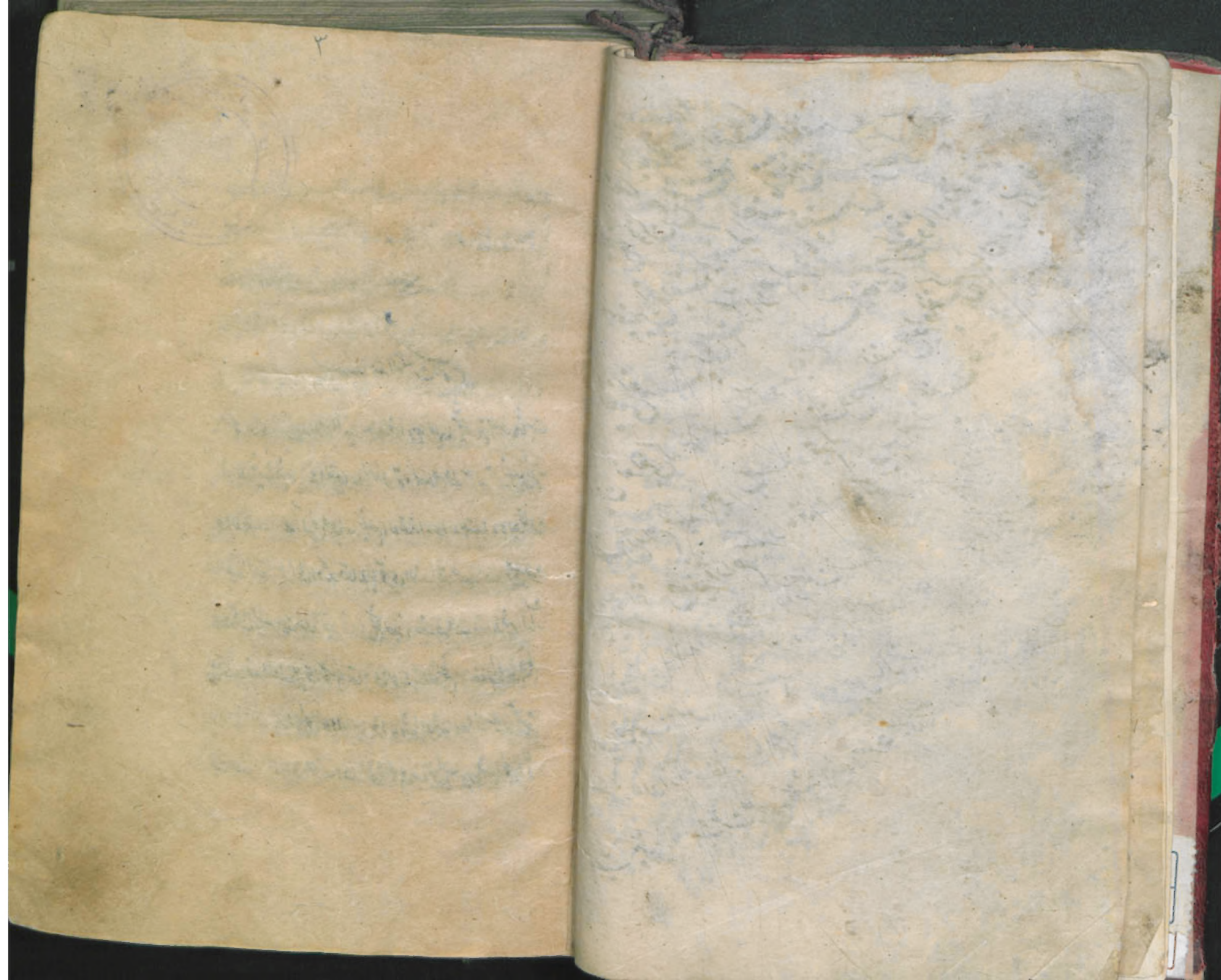
شیخ عبدالحق در کتب
 (علی الفاعده باید که خلی خود باشد)
 شیخ عبدالحق در کتب
 شیخ عبدالحق در کتب

عابدان در کتب
 عابدان در کتب

[illegible]

خطی

[illegible][illegible]





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي رفع العلم الشريف الغرأ و جعلها شجرة هداية ثابتة
في الارض و فرعها في السماء و اقبلوه و اسلم على ربه محمد و آل
والانبياء و على آله و صحابه نجوم الاقدار و الالهة و بعد ان
العبد المتوسل الى الله تعالى باقوى الذرية عبيد الله بن مسعود
بن نجاشي الشريف سجد جده و رجع جده رزقه الله تعالى خير الدار
يقول قد الف حبى و استادى مولانا الاعظم سلطان الاعلى العالم
برهان الشريعة و الحق و الدين و ارث الانبياء و المرسلين محمد
بن صدر الشريعة جزاه الله عنى و عن سائر المسلمين خير الجزاء

لا بد من تحقيق كتاب في قاية الرواية في مسائل البداية و هو كتاب
لم يكمل على الزمان بثنائية في وجازة الفانوس ضبط معانيه
ثم انما وجدت قصور عن بعض المحصلين عن حفظه فاحذرت
منه لمختصر مثلاً على مسائل لامة و جهة لطالب العلم عن حفظها
ومن اجب اختصار مسائل البداية فعليه بحفظ الاقايمة و
من عجل الوقت فليصرف الى حفظ هذا المختصر فان العناية به
ولى البداية **كتاب الطهارة** فرض الوضوء غسل الوجه من الشعر
الى الاذن و غسل الذقن و يديه و رجليه مع هر فقيه و كعبية و مسح
رأسه و كل ما يستر البشرة من الحجية و كسنته البداية بالتسمية و غسل
يديه الى رصغيه ثلاثاً المستيقظ و السواك و غسل فمه بمياه كانه
و تحنيل الحجية و الاطباء و غيبت غسل و مسح كل الرأس مرة و الاذن
ثلاثاً و اليدين و الترتيب لولا روي حجة التيسر و مسح الرقبة و ناقضه
ما خرج من السيلاب لم يغيره ان كان نجساً سال الى باطون و انتهى و قايماً

ان كبره البراق لان صغره غيره ان كان على الفم لا ينفذ صلا وليس
بحد ليس نجس ونوم على الارض لا يفسد الا على الارض والنجس لا يفسد الا
في مسلوطة مطلقه والباشره الفاحشه كس لمراه والذكر وفوق الغسل
فوق الفه وكل لبدن كونه ان يغسل يديه فخرج يزيل النجس ثم يمشي
الاجل يمشي يغسل الماء على يديه ثم يغسل جملته في المستنقع وفي الماء
الطفيه ان تبطل اصلها وموجبه نزال مني في فوهة وشهوة عند الا
وغيبه حشفه في قبل او دبر على الفاعل والمفعول به وانه لم يستقط
المني او المذي ونقطه الحيف والنفس لا على بهيمة بل انزال وقت
الجمعة والعيد من الحرم وعرفه وتوضا بها اسماء والارض والنجس
بالكسب او فتلط به شيئا ظاهر الا اذا خرج من طبعها او غير طبعها وهو
مما لا يقصد بالانفاقه وان اختلف به فبان كان جاريا او غير جاريا
للنجس منه بغيره لا نجس الا اذا غلبه لونه او ركه ان لم يكن نجس
ولا يفسد بوضا في المولد وليس له سائل ولا يتوضا بها بغيره من غير وضو

او شمر ولا بأس بعمل اقرب او رفع حدث وكل باب ينجس فقد ظهر الا
جلد الخنزير والادوي ما ظهر جلده بالدمج طهر بالذكوة وكذا الحية والسم
يوكل ولا فلاح وشعر الميتة وعظمها ونحوها طاهر وكذا الانسان **فصل**
بغيره نجس مات فيها حيوان شفع او تفسخ اومات مثل ادوي وشاة
ينزع كل منها ان امكن الا فبقدرها بقول في البصارة وفي نحو جرة
اربعون الى ستين وفي نحو عصفور نصف ذك او اوسطا وغيره
احسب به ونجس من وقت الوقوع ان علم والا فمذ يوم وليسته
وان اتفخ او تفسخ فمذ ثلث ايام وليها لها وقالا مند وجده سور الادوي
والفارس وكل ما كوال اللحم طاهر وسباع البهائم نجس الهرة والذئابة والكلب
وسباع الطير وسواكن البيوت مكره والحج والبهل مشكوك في وضائه
وتحرم ان علم غيره لعرقه **فصل** التيمم بخلاف الوضوء والنجس
عن الماء والنجس سبلا او طرشا او بر او عدو او عطن او عدم الله او فو
فوت ما يفتوت الا الى خلف كصلوة العيد من ابتداء اوبنا وحينئذ

بغير شيء وبوضوء المسح الوجه وضربة ليدية مع مرفقيه على ظاهر من
جنب الارض لو بالقمع وعليه مع القدرة على السعي بنية اداء الصلوة
وبمسح قبل الوقت والمطلب من الترفيق لصلى بواجدها وفرضا ونفلا
ونقصه فاقض الوضوء وقد رتبه على ماء كاف لظاهرة الارادة ونزاهة
صلوته في اخر الوقت ويكفي بطلبه قد غلوة ان غلوة قريبا واذا ذكر في محل
لابعد الصلوة **فصل** المسح على الخفين جائز لمحدث ومن عليه يس
وفرضه خطوط ثلاث هابح اليد في اسفل الساق ويكون على جوف
واسية الكعب يمكن بالسفر وشروط كونها مكسوة على طهر تام وقت الحدث
لا في الجيرة ولا بالاس بوجها الا عن بر ولا يسح سائر غير الرجل
الا في مدة المقيم يوم وليته ولمس فرغته امام وليا لها من
وقت الحدث فاقضه فاقض الوضوء في مدة خروج كثر العتب
الى الساق بعد اجماعه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره

وفي سفر المقيم وكسبه قبل تمام يوم وليته يعتبر الاخير وبعد ما يخرج
فصل الحيف من نيفضة جسم بالغة لا اذا رينا ولا كان اقله ثلاثين
وليها لها واكثره عشرة وقل الطهر خمسة يوما ولا حدة لاكثره الطهر
المختل بين الاثنين في مدة ومارات من كون فيها سوى البياض
حيف يمنع الصلوة والصوم تقضى بولا في دخول المسجد والطواف
واسماتع ما تحت الارز ولا تقرب كجانب نفسا بخلاف المحدث
ولا يسجد ولا يصحف الا بغلاف متجاف وكسرة باكم ولا درهما فيه
سورة الا بصرة وحروطين من قطع وهما لاكثر الحيف والنفسا
قبل غسل دون من قطع وهما لاقل منه الا اذا مضى وقت يسح
والجهرية والنفسا من يعقب اليه ولا حدة لاقله واكثره الرجوع
وهو الاثم ثم يمين من قول خلافا لمحدثه ونقصا لعدة من الفخيرة
وسقط من بعض خلة ولد قصيرة بنفسا والامه م الولد ويقع المعلق
بالولد تقضى العدة به ونقص عن اقل الحيف او زاد على المبتدأة

في سفر المقيم وكسبه قبل تمام يوم وليته يعتبر الاخير وبعد ما يخرج

وهو عشرة اوقافها وهو اربعون اوقاف العادة فيها وجاؤا
 ومارات جاك استخاضة لا يمنع صلوة وسواها ووطيا ومن لم يكن
 عليه وقت فرض الا به صحت من استخاضة او عاف او نحوها
 يتوضا لوقت كل فرض ويصل به ما شاء فرضا ونظرا ونقصه خرج
 الوقت كطلوع الشمس وقوله كالزوال **فصل** يطهر الشيء عن نجس
 بزوال نجسه وان بقي اثره يشق زواله بالما وبكل ما يزيل ظاهره
 وعالمه يغسله وعصره ثلاثا ان امسك الا يغسل ويترك الى ان يقطر
 ثم يغمس المني يغسل او يفرغ ما يسهل الخف عن في جرم جف
 بالاك لا حرج عن غيرة يغسل فقط ويرفع نحوه باسج ولبسط
 بجري الماء عليه او باليد والارض ما يغسل بها كالحصى والكلاء
 ليس في بالابشر للصلوة لا تتيم ويعفى ما دون ربع الثوب من نجس
 كبول فرس من اكل لحمه وخرطيطه لا يوجب له نجس ما خرد طير
 ياكل فها هو الا الدجاجة فانه عليه كسائر ما خرج من المخرجين

والدم والخمر فيعفى منه قدر الدرهم وهو متقال الكفيف قدر
 عرض الكف في الرقيق واول شفع رؤس لا بوليس لشيء وما دود
 على نجس نجس كعكسه ما القدر طاهر كج صا ربي وصلي
 على ثوب ليلانه نجس وعلى طرف سا طرف اخر منه نجس في ثوب
 طرفيه من نجس وة بحيث لا يقطر شيء منه ان عصر او وضع طيا
 على طين لطين فيه سرقين يس او نسي حمل النجاسة يغسل طرفه
 كخطة بال عليها جردت وفسل بعضها او مهب **فصل** الاستنجاء
 من كل حدث غير النجم والريح يخرج حتى ينقيه سنة لا يعظم
 وهو وثيق **فصل** في غسله ادب لو جاوز المخرج اكثر من درهم
 فواجب يغسل بيطون الا باع يغسل اليد من مخرجها بماء
 ثم يغسل اليد وكرة استقبال القبلة كرسد باريا في الخلاء
كتاب الصلوة وقت الصلوة الصبح المعتبر من اطلوع الشمس والظهر
 من الزوال الى طلوع كل شيء شامسي في الزوال في واثنية

والعصر منه الى الغروب والغروب الى غيبه الشفق وهو المحرمة
وبدئتي والعشاء منه والوتر بعده الى الفجر لها استحباب للفجر بعد
مسفرا بحيث يكفيه ترتيب أربعين آية ثم الاعادة ان لم
فساد وضوءه ما فيه الطهر الصلوات والعصر بالم تغية والعشاء
الى ثلث الليل والوتر الى آخره من ثوب الانتباه تحصيل الطهر ثبنا
والغروب يوم نعيم لعجل العصر والعشاء ولو خفف بها ولا يجوز صلوة
وسجدة تداوة وصلوة جنازة عند طلوعها وقيامها وغروبها
الا عصر يومه ويكره اذا خرج الادم للخطبة انقل فقط وبعد الصبح
السننة وبعد اداء العصر الى اذا غاب الغروب ثم اهل الغرض في آخره
يقضيه فقط لان من مضى فيه **فصل** اذا كان سنة الغرض فقط
ويعاد لو اذن قبله وترسل يستقبله وتسبحة في اذنيه ولا يحسن
ولا يرجع ويجوز وجهه في الجهتين بينة ويسرة والتم نعيم الله
يستدري في المذنة والاقامة مثله كن يحذر فيها ويزاد قد قامت

الصلوة والله أعلم فيها والتواضع بين في كل صلوة وكليس فيها
الذي الغروب يوزن للفاضة ويقوم وكذا الى الفوارت ولكل
من البولقاية بها او بها وكرة اقامة المحدث لا اذانه ولم يعاد
وكذا من الجنب لا يعاد بمثل هذا كذا في المرة والمجنون وكذا ان
وكرة تركها في اسفرو حجارة المسجد لا في بيته في مسرعة ويقوم الله تعالى
عند حي على الصلوة ويشيع عند قد قامت الصلوة **فصل** شروعه
طهر بدن المصلي من حدث وخبث ومكانه ولو به وسر عورته
واستقبال القبلة والوقت والنية وعورة الرجل من تحت سترته
الى تحت كسبته والامه ذراع طرها ولبطنها والحرة كل بدنهما
الا الوجه والكف القدم وكشف ربع الحنوين صلوة والى
عضو كالنخذ والذكر منفردا والاشيين وشعر نزل وعام خيل
الخمس على موه ولم يعد ولم يكن عاريا وربع ثوبه ظاهر في ثوب
منه افضل موه وعام الثوب يجوز صلوة قاعا ويند بقلعها

مومنا وقبلتنا لك التمسك جهة قدرته وان علم من يعلم
 تحري لم يعد خطي من نصيب لم تحري وان تحول رايه مبدلا
 استدار ولا تغير حيله جهة امامه اذ علم انه ليس خلفه بل تقدم
 او علم في الفتنة ويقصد صلواته وقته لا يتصل بالتحريم ومع اللفظ
 فصل وكيفي لغية الغرض والواجب نية مطلق الصلوة والظاهر
 تعيين لا العدد **فصل** في صفة الصلوة فرضها التحريم والقيام
 وقرأة آية في كل من كعتي الغرض وكل من اوتر ونفل وكعتي
 بهامسي وعند هامة طوية او ثلاث قصار والركوع والسجود للجهة
 والالتفات بلفظي والقعدة الأخيرة قدر التشهد والخرج لصنعه
 ووجوبها قرأة الفاتحة ونعم السورة ورعاية الترتيب والقعدة
 والتشهد واللفظ السلام وقنوت الوتر وكبيرت الهيدين ^{الاولى} وتعيين
 للقرأة وتعدّل الاركان والجر والاختفاء فيما يكبر ويخفي عن غيرهما
 اوند في ذرا ادا شرع كبير جدا الهرة والباراسا بهامسي تحري

ان قدري

اذ فيه والهرأة ترفع يديها جدا ويكسبها ويجوز لكل ما دل على تعظيم
 ولا يشوب له عار ولو بالفاضية لا القرأة بها الا بعدد ولفظي
 ويضع يمينه على شماله تحت سترته في كل قيام فذكر سنون ويرسل في قنوته
 الركوع وبين تكبيرات العيدين ثم ثني ولا يوجه ويعود للقرأة لا للشاء
 فيقول السبوق المومث ويؤخره من تكبيرات العيدين وتعي الفاتحة
 والسورة ويسير من ثم يقرأ ويؤمن سرا كما لمومث ثم يكبر للركوع فاما
 ويعتمد بيديه على ركبتيه مفرجا يهابه باسقاط ظهره غير رافع ولا يمس
 ويسبح ثلاثا وهو اذناه ثم يسبح رافعا رأسه ويكفي به الامم والتهجد المومث
 ويكبر المنفرد بينهما ويقوم سورا ثم يكبر ويجلس ركبتيه ثم يضيأا
 هابعا ثم وجهه يسيرا شيعية حجا فيا البطن عن فخذيه موجهما صلي عليه
 نحو القبلة ويسبح ثلاثا ويجوز على كل شيء كجذب كعبته جهة اليمين على
 ظهره من يصلي سلاته في الزعم ولهرة تنخفض وتزق البطنان فحينها
 ويرفع رأسه تكبرا وكسرا وكبر ويرفع رأسه ثم يديه ثم ركبتيه

مسلمون وكبير سجدة

ويقيمون على الارض لا تعود والركعة الثانية كالاولى
كل ثلثا ولا تعود ولا تنفع يد فيها واذا انقضى شرب حلة اليسرى
وجلس عليها ناصبا يمينه وموجها لها بوجه نحو القبلة وانما يديه على
موجها لها بوجه نحو القبلة مبسوطة او للراة تجلس على اليمين اليسرى
مخضبة رجلها من الجانب اليمين تشبهه كبر من مود رضى الله عنه
ولا يزد عليه ويقرأ فيها بعد الاولين الفاتحة فقط ^{الركعة} كانت
جائز ثم يقعد كالاولى وبعد التشهد يلى على النبي عليه السلام ونحو
بالحسار عن الانس ثم يسلم عن يمينه بيمينه من تحت يمينه بيمينه
ثم عن يساره كذلك الموت منوى امامه في جانبه وفيها ان حادوا
واستفروا في الملك فقط ^{فصل} بجزء الامم في الجمعة والعيدين والفجر
واولها اثنان اداء وقضاء لا غير واستفروا في وقت حتما
ان قضي وادنى الجهر اسماع خيرة ادنى المني فانه اسماع نفسه
هو الصبح وكذا في كل يتعلق بالحق كالطلاق والعاق واستأثنا

والن ٣

والكسنة وغيره ^{فصل} سنة اقرأة في اسفر عجلة الفاتحة من
الحا سورة شاد واما نحو البروج في الجمعة تجنوا طول النفس في الحج
والظهر ووسطه في العصر والعشاء وقصاره في المغرب من الحج
طول النفس الى البروج ثم اوسطه الى لم يكن ثم قصار الى الاخير
وفي الفروقة بعد الحلال كمرتين السورة للصلاة فخصت الموت
وكذا في الخلعة الا اذا قرأ صلواته ولو استلم في الصلاة بستر
والجاءه سنة مؤكدة والاولى بالامامة العلم بسنة ثم الاقرأ ثم
الاوسع ثم الكسنة فانهم عبدوا عزرا او فاسق او اثمى او متبع
او ولد الزنا كره جماعة النساء وجدبت فان لم تنفك الامم
وسلمت كجنود الشابة في كل جماعة والعجز الظهر والعصر يقيدى
الموضي بالتيتم والعسل بالاسج والقائم بالقاعد اوقى الموقى
والمتفصل بفترة من لا رجل بامرأة او صبي طاهر بعد زوقا
ياى ولا يس لعبارى غير يوم يوم ومفترض متفصل ومفترض

والا هم لا يطيلها ولا قراءة الا في الشجر ويقوم المومنين الواحد
على يمينه والآخر خلفه ويصطفون رجال ثم يصبيان ثم كهنات ثم نساء
فان جازته في صلواته شجرة كثرية اذ اذنت صلواته ان في
امامها والا فصلوا **فصل** فصل بقبلة حدث تواتر واهم ولو بعد
التشهد والاقامة فصل الامام يخرج الى مكانة ثم يقرأ ويقيم
ثم يركع او يعوذ كما يقرأ في صلاة الا عاود وكذا المقعدة
ولو جئنا او غلبنا او علم او قعد او اجلس عدا او صاحبه
بول كثر او شج فسال او طعن انه اجلس فخرج من المسجد
او جاوز الصفوف خارجا ثم ظهر ظهره لطلعت صلواته ولو
لم يخرج او لم يجزى وزنى وبعد تشهد ان عمل ما ينافيها تمت
وتف صلواته سبق وان اجدها روية الميتم المار ونحوه
فت غلبه حقيقة او فرضية الخروج بعبه لا عند **فصل**
يفقد العلم مطلقا واستلم عدا وورده والذين نحوه قالوا

صوت واليكما بصوت الا بالامر الاخرة والتفخيخ بلا عذر وتشميت طيس
وجواب الكلام ولو بالذكر الفتح الا بالامر والامر من مصحف السجود
على كثر الله عابا يسال عن الناس الاكل والشرب العمل الكثير
ويحتاج الى اليدين او كثره لصلواته او طعن ان طران عامه غير مصلح
وكرر كل سنة فيها ترك التفتيح وطلب المصلي ليجد الامرة كسج حبيبة
من التراب فيها والتجود على كثره وافتراش في رعية وشعره
وسدل الثوب كثره تجنيس الامم بكان لا ان قام في المسجد
وسجد الطاق والقيام خلف صف جدي فيه فرجة وصورة حيوان
في ثوبه سجدة وفي جهته غير خلف وكثرت لان صغرت جدا او جئ
راسها وفي ثيابا لبدلة وجهه راس الا لادع ما يقرأ وعلق
باب المسجد والوطى والمحدث فوقه لافوق بيت فيه سجدة لا تزينه
وصلواته على ظهر من لم يصل وقت الحجة والعقر فيها وانما لم يور
امام المصلح في مسجد صغير اما في غيره فبقية انتهى اليه عبرة مظهر

ثم ما منه تيمية ثم يقتدى بنفسه الذي اعلمه ذكره خروج من الصلاة
من سجدة ان فيه لا لمقيم جماعة اخرى ولا لمن صلى الظهر والعتمة
الا عند الاقامة في غير ما يحجب وان اقيمت في غير ركعتي الفجر
ويقتدى من لم يذكر ركعة سجدة ان ادركها من ادرك
ركعة من صلاة بها ولا يقضيها الا بالركعة في غير ركعتي الظهر
في الجاهلية يقتدى به ثم يقضيها قبل شفعه وغيره ما يقضيها
فصل فرض الترتيب بين الفروض الخمسة والوتر فان كل ما ابوا
الا اذا نطقوا بوقت او نسي او فاتت ست **فصل** يجب بعد السلام
واحد سجدة ان تشهد بسلام اذا قدم ركنا او اخر او كبر
او غير واجبا او ترك سائبا لركوع قبل القراءة واما في تشهد
بزيادة على التشهد الركوعين واليهما فيما يخفى ترك القعود
الا في قول الكل الى ترك الواجب لا يجب ليهما لو تم ركع
امامه ان سجدة اسبوق يسجد سبع امانه ثم يقضي وان لم يقعد

اولا وهو اقرب اليه قعد ولا سهو عليه ولا قام وسجد للسهو وان
لم يقعد اخيرا قعد لم يسجد وان سجد تحول فرضه لقلا وضمت سادسة
ان شاء وان قعد الاخرة ثم قام سهوا عاد لم يسجد وان سجد
ثم فرضه وضمت سادسة وسجد للسهو والركعتان لفعل لا ليقولان عن
ستة الظهر ومن اقتدى به فيها صلاها وان فرضها بها واذا
سجد للسهو في الفضل لا ينبغي وان بنى صبح وان سلم من عليه السهو فهو
في السجدة ان سجد والا فلا وان شك اقول مرة انه لم صلى في
وان كثر اخذ بغالب فله وان لم يغلب في الاقل لكن يقعد
حيث توجه اخر صلوة **فصل** يجب سجدة بين تكبيرتين بشروط
بلا رفق ولا تشهد وسلام وفيها سجدة السجود على من تلاوته من
ابن عشرة التي في اخر الاعراف والركعة لخل بنى اسرائيل مير
واولي الحج والفرقان لخل السجدة ومن حرم السجدة لخل السجدة
واقرا او سمعها ولذا تلاه الامام من سمع وقته به في ركعة

اخرى سجد بعد الصلوة كمصلح مع من ليس معه من اقدمى بنى
تلك الركعة بعد سجود الام لا يجزئ قبله سجد بعد الصلوة الى ان يتم
لا يجزئ الا ساجد خارجي او غلوة تية لا تقضى خارجا والركوع جاز
ينوب عنها وان كرر بانى مجلس في صلوة كفى سجدة ويعتبر
للساكن مجلسه يستدل بغيره بالاشغال غرضه ان الغرض اخر
تبدل من ركعة تركت سجدة واحدة بالاكسنة في ضم غير اليها
واستحسن اخفها من الساجد **فصل** ان تعذر القيام لمريض حدث قبل
الصلوة او فيها صلى قاعدا ركع وسجد وان تعذر مع القيام
او حتى برأسه قاعدا ان قدر ولا معه فهو واجب وجعل سجدة ^{اخفض}
من كونه ولا يرفع اليه شئ يسجد عليه ان تعذر الوقوف في
مستلقيا وجعل سجدة الى القبلة او يجمع وجهه اليها الاول
فان تعذر الايام اخوات ومومح في الصلوة استأنف
وقاعدا ركع وسجد فيها حتى قانا صلى قاعدا في كل

بل عند صبح وفي كل ركعة لا الا بعد حرك او غلى عليه ما يلية
قضى ما فات وان زاد ساعة **فصل** المسافر من قارى بيت
بلدة قاصدا مسافة ثمانية ايام ولياليها بسيرة وسط وهو سائر
الابل والرجل والكلب في اعتدال الربيع وما يليق بالحبل
في قصه الرباعي الى ان يدخل بلدة او نوى اقامه نصف ^{سجدة}
او قرية ^{واحدة} وسجدة دارنا وهو ضابط لا بد من الحجر والنبي ص
كم طال كنهه بلانية ولو اتم وقعد الا الى تم فرضه اساء وما
نفل وان لم يقعد لطيل فرضه مسافرا ثم مقيم في الوقت يتم
وبعد لا يؤمنه وفي عكسه اتم اقيم وقصر لمسافر قائل ندا
اتم صلواتكم قاصدا مسافرا وطيل الوطن الاصلى مثله لا سفر وطول
الاقامة مثله لا سفر والاصلى لا سفر وضده لا غير ان لفاته
وفرضه كغيره في **فصل** شرط وجوب الحج بالاقامة
والحج والحرية والذكورة والبلوغ وسلامة العبد والرجل

ويقع وزن ان صليتها فاقدها بشرط لا دائها المصرا وقتها
ولا يسع اكبر مساجده المصرا ما اتصل به بعد المصالح فناء
السلطان او ما يبه ووقته وقت الظهر والخطبة نحو تسبيح وقت
والجماعة اي ثلاثة رجال سوى الام فان نفروا بعد جودهم
وقبله بداء بالظهر والاذن العام وكره في المصطر المعذور
جماعة وظهر غير المعذور قبل الجمعة وسعيه اليها والام فيمطيه
وان لم يركبها ودر كها في تشهد وسجود السهو تمها واذا اذن
الاول تركوا البيع وسعوا اليها واذا خرج الام للخطبة حرم
والكلام حتى يتم خطبة واذا جلس على المنبر اذن ثانيا بين يديه
واستقبلوا بسمعي في خطبتين بينهما قعدة قائما طاهرا
واذا تمت اقيمت على الام ركعتين **فصل** في يوم الفطر ان كل
من كان في غيب وبتطهير عليه ان يبايع ويؤدى فطرته
ثم يخرج الى الصلاة ولا ينفل قبل صلوة ونشر لها شرط الجمعة

الجمعة وجوبا واذا داء الله الخطبة ووقتها من ارتفاع الشمس
لذوالها وكبر ثلثا رافعا يديه بعد الشاء وفي الركعة الثانية
بعد القراءة يصلي غدا بعد رواذ صلى الام للتضي من قات
والاصحى كالفطر لكن ند الباسك الى ان يصلي وكبر جهرا
في الطريق ويصلي ثلثة ايام بعد راء وغيره ويعلم في الخطبة بكبر
التشريق والاختية وتم احكام الفطر ولا اجتماع يوم عرفته
تشبيها بالوقوفين في كبر له الله اكبر الله اكبر لا اله الا الله
والله اكبر الله اكبر والله الحمد من فجر عرفته عقيب كل فرض
اذا هي جماعة مستحبة على اقيم بصرة مقتدية برجل وسفر
مقتد بقميم الى عصر العيد قالوا الى عصر اخر ايام التشريق وبه
يعمل ولا يدعه المومم ولو ترك ما منه **فصل** في المجتصر ان توجه
الى القبلة على يمينه وخبرته استلقا ويلقى الشهادة فاذا
استلجها ولم يقض عيناه وكبر تحنة وكفنه وتر الفيل

بما فيه من كثرة الشقاق ولا قدم ظفر ولا تسبيح شعر ولا جعل الجنود
 على رأسه ولحيته والكافور على مساجده وسنة الكفن له ازار
 وقنصر ولفافة وستحجرت العمامة ويزاد لها الخمار وخرقة موطنة
 ثيابها وكفايته له ازار ولفافة ويزاد لها الخمار ولفافة
 خيف انتشاره وصلوته فرض كفاية وهي ان يكبر وثني ثم يكبر
 ويصلي على النبي عليه السلام ثم يديه عوا ثم يكبر ويسلم ولا يرفع
 اليد الا في الاولى ويقوم الا امام بجزائر الصدق والاحق بالانبياء
 السلطان ثم القاضى ثم امام الحجة ثم الولي كما في العصابات
 ويصح الاذن صلى غيرهم بعيدا الى ان شاء ولا يصلي غيره
 بعده ^{فان} ومن يصلي عليه فدفن كسلي على قبره ما لم يظن تفسخه لم
 يجز اكبا وكبرهت في مسجده والميت يوضع خارجا في المشايخ
 وسن في محل الجنزة اربعة وان توضع مقدمها ثم مؤخرها
 على يمينك ثم الكلب على يسارك وليدعون بها لا خبا ولا مشي

واشي غلغها احب كره الجوس قبل منعهما وليج القبر ويدخل فيه جاني
 ويقوم منه اليهم وعلى طه سلافة ويوجد الى القبره ويحل القعدة
 ويسوي القبر في القصب بسجى قبرها وكرة الاجر والخشب في ديارها
فصل الشهيد يسلم طاهر بالغ قتل بجهده وظلم لم تجب له
 ولم يرتفع ففتح عنه غير توبه ويزاد ونقص اليهم كفنه ولا يلبس
 ويدفن يد يمينه من جديلا في مصر ولا يعلم قاتله او حوضه
 بان نام او كل او شرب او عالج او اواه خيمته او نقل من المعركة
 جيا او بقي عاقلا وقت صلوة او اوصى بشي صلى عليهم وان قتل بغى
 او قطع اطرافه يغسل **فصل** ولا يصلي عليه ^{فصل} ولا يشهد خوف العدو ولا
 انه نحو العدو ولا يصلي بخرى ركعة في التمام وكعتين في غيره و
 مضت هذه اليه جاءت تكب وتصلى بهم باقيا وسلم وجهه مضت اليه
 وجاءت الاخرى اتهمت بلا قرأة ثم الاخرى بها وان تزلوا الخوف
 صلوا كما نفرادي بايا الى جنة قدره ونفسه بالقتال ولا يكره

فصل صحيح في كيفية الغرض والنقل لو ظهر في المهر والمهر لمن ظهره
 الموجد الام وكرهه فوهموا وان اقدموا فوهموا بها وعضهم اقرابا
 صحيح ان لم يكن في جانبه **كتاب الزكاة** هي الاجابة على ما حكيه
 ما كمل كما كان انصافهم وهذا ما بالتمنية او اسم او نية التجارة
 مع الجول فاضل عن حاجته المالية وعن من يطالب من عبد الله
 على كتابه لا بعد الوصول لا يتم كان ضارا كفقوه ووجوده بطلان
 عليه ما هو في مصادره ونشره النية وقت لا بد او اعزل الا
 ان تصدق بكل وجوب كل خمس من كل سنة ثم في خمس وعشرين
 بنت خمس وفي ست وثلاثين بنت لكون في ست والعين حقة
 وفي احد كواشرين حقة وفي ست وسبعين بنتا لكون في احدى
 وتسعين حقتان الى مائة وعشرين ثم في كل خمس سنة وفي خمس وعشرين
 بنت فختم في مائة وخمسين بنت حقا ثم تناف كالاقل
 فيزداد في كل ست والعين في خمسين حقة وفي ثمانين بقرا صحيح

تبع او تبعه في العين سن اوسنة وفيما زاد وكثرت سنين ثم في ثمانين
 تبع او تبعه في العين سن اوسنة وفي العين ثمانا او مائة
 وفيما زاد واحد وعشرين ثمانا وفي ثمانين واحد فمكت شياه
 وفي اربع مائة اربع سنين ثم في كل سنة شاة وفي كل خمس سنين
 او الخمسة دينار او ربع عشر قيمتها انصافا ولا يجب الا تبعا للكبار
 ولا في الجمل والواجب هو الوسط وان لم يوجد يأخذ العامل الاقل
 مع الفضل والاعلى ويرى الفضل انصافا لذم من يتقولا
 والفضة مائة درهم كل عشرة سبعة مثاقيل فوجب ربع عشر معولا
 او تبر او في كل خمس اذ على انصاف بحسب ما يعتبر العار به ان
 انفس يقوم لان في غير مائة الا بنية التجارة عند كل مائة بغير الارش
 اذا بلغ قيمة انصافا من احد ما يقع للفقير ويجوز دفع الزكاة
 والنفقة والكفارة والعشرة والتذرة والملك بعد الجول يسقط
 والزكاة في انصافا لعفو فوجب بنت فختم ان يكمل الجول

والا في كل سنة احدى الخمسة مائة او ثمانين
 ولا في الصغار

خمس عشر من بعين بعير وضم المستعد في وسط الجول الى ان تصابحت
والذهب الى الفضة وافرغ من البقايا القيمة لتمام النصاب نقصا في الجول
هـ وجاز تقديرها طول اكثر لنصب في نصاب **فيس** ونصب العاشر
على الطريق المذكور في التجار فياخذ من سبعة اشر ومن النسي
ضعفه وصدقه من اشر ان يكون الجول او افرغ من سبعة اشر او عا
الى عاشر آخر كجوده او الى فقير في غير السويم ومن سبعة اشر ان
لم يعلم ياخذون من وان علم احد شيئا ان كان بعضا ولم ياخذ
ان لم ياخذ وان عاشر من الذي لا خسر فيه ولا امانه وشر الجول
ثانيا قبل الجول عاشر من داره خمس من الذهب سبعة وجوه
في ارض خارج او عشر وبقية الواجد ان لم يكن الارض والاشجار
فيه ان جدي في داره وفي ارضه روايات في لالة لؤلؤ وغبير
وفيه ورج وجبة الجبل وكثر فيه سمه الكرم والقطه وفاقية
الكفر خمس وبقية الواجد ان لم يكن الارض الا في سمه الكرم

اي ما كان في الفتح وكان صحرا وار الحركه ستمائة من جوده والجد
في داره ستمائة على ما كملوا وان وجد ركاز متاعهم في ارض لم
يملك خمس وبقية الواجد في عسل ارض عشرة او جبل او غمر وخرج
من الارض وان قبل عشر ان سقاء سيج او مطر الا في نحو حطب و
عشر ان سقاء بخرب او والية بلا رفع ثوبان الذرع وما واهما
والبر والعين عشرة ما واهما حطب العجم خراجي وكذا الانهار التي
عند يوسف لا عند محمد وارض العرب ما لم ابله او فتح عنوة
وقسم حرجيتنا والبصرة عشرة واهما العراق ما فتح عنوة و
اهما على ارضهم خراجية ومولات ابي يعقوب لقرب الخراج اخرج
مقامه كما يوضع ربع الخراج او نحو ونصف الخراج غاية العا
واه خراج مواظف كما وضع عمر رضي الله عنه على السواد كل
حريه يبلغ ما خراج من بر او غيره ودرهم ودرهم الجربيل وطلبة
خمس دراهم ودرهم الكرم والنخل تنصه ضعفه وما سواه بالطلب

والخراج لو انقطع عما عن رزقه او غلب على الارض او هب الترع
اثره وجب الخراج ان عطلها ما كلفها وبقي ان اكل المالك او شراها
من الذمى ان شرا الكافر عشرة من مسلم وضع الخراج **فصل**
مصرف الزكاة الفقير اي من له ما دون انصاف المسكين اي من
لا شئ له مما له الصدقة فيعطى بقدر ثلثه والمكاتب فيعان في كل سنة
ومليون لا يكلف انصافا في صلوات دينه وفي سبيل الله تعالى انقطع
الغزاة عند موتهم ومنتقطع الحاج عند محرمه وابن سبيل اي من
مال لا يوفيه صرفا الى الكل او لبعض تملكه الا من بينهما ولاد او
زوجية او مملوكه وعبد اتق بعينه وغنى ومملوكه وطفله وبني بائتم
ومواليهم ولا الى ذمي وجان غير باليه وان دفع الى من ثلثه مصفا
فله ان يملكه يعيد باوان ظهر موافق اخر لا يعيد باواند باقع
ما يقضى عن السوال وما كره دفع انصافا لفقير غير مليون و
الملاخر الا لاقربيه واصحاب من اهل بيته **فصل** القطر من يوم

وما يتخذ منه ومن ذميب نصف صاع ومن تراءى صاع وواحد
منوان يراه على حجر مسلم له انصاف الزكاة وان لم يتم ويخرج
الصدقة وتجب الا بوجبة ونفقة اقربائه وطفله فقير او خاد مملوكا
ولو مدبرا او مملوكا او كافرا لا لزوجه وولده الكبير وطفله الغنى
بل من له ومكاتبه وعبد للثقة وعبد له اتق الا بعد عوده
وعبد ترك وكذا العبد اشترى خلافا لها وتجب بطول الفجر
يوم انظر وجاز تقديمها ولا يسقط ان اخذ **كتاب الصوم**
ترك الاكل والشرب لوطى من الصبح الى الغروب مع ائمة وبيع الى
رمضان بنية قبل نصف الشهر وبنية نفل وبنية مطلقة
وواجب خواتم سفر او مرض وكذا النفل والنذر المعين في الله
وشروط للقضاء والكفارة والنذر المطلق ان يبيت ويعين ونفل
يوم الشك افضل من اوق صوما ليعا دة وهو من كالتاضي
والنهي لغير غيرهم بعد نصف النهار وكذا ان نوى وجبا وصوم

لو لم يجرى ان كان الغد من رمضان فاما صائم والافدا وكراهة
بين صوم رمضان وغيره فان كان من رمضان يقع عنه والافدا
فقط ومن رأى حال صوم او فطر وجده يصوم وان رآه فطر
قضى ولا كفارة عليه قبل خبر عدل لوقا او امرأة للصوم يوم غير يومه
مع غير لفظ نصاب الشهادة ولفظها والعدالة لا الدعوى
جمع عظيم فيها وبعد صوم ثنتين بقول عدلين حمل الفطر وقبول
لا والاضحى كاللفظ **فصل** من جامع او جمع في احد السبلين او اكل
او شرب غدا او دوا او عمدا قضى وكفر كما لم يجرى فيها دوا
رمضان لا غير وقضى فقط ان فطر خطا او كرها او بطون
ليل او وصل دوا الى جوفه او دغفه من غير البسم او اتبع
او اتقى عار فله لان غلبه او فطر نسي او جهل او نظر فانزل
دخل غبا او دخان او زهاب فله حلقه ولو على بهيمة او ميتة او في
غير فوج او قبل او سران انزل قضى ولا كفارة بكل ما في سائر

استاد اقل من خمسة الا اذا اخرج من فقه ثم اكل للابل مسنونا
وعود القى اقل من كثر وعند محمد طان عبيد وان قل وكراهة لوقا
ومضغ البشي الا طعام صبي ضرورة وبقية ان خاف لا التواك
والكحل شيخ فان بحر عن الصوم فطر وطعم لكل يوم كيننا لفظه
ويقضى ان قد راحل او مرض حانت على نفسها او ولد لها او
خاف زيادة مرضه والمسافر فطر او قضى بغيره وسوم
لا يضرب ان صح او اقام ثم مات قدي فارتبه فاقات ان
عاش بعد ^{بقية} والا فبقرها وشروط الا ايضا ونفذ من الثلث
وقد تكل سلوة كصوم يوم وعبادة غيره لا تجزئ ولا فطر
بشرع الا في الام المنية اي يوم الفطر والاضحى مع ثلث بعد
صبح التذرية فيها كمن فطر وقضى وان صبح فطر بعد نسيته
ثم يقضى ويسك بقية يومه مسافر قدم وحاض طهرت صبي بلغ
وكافر سلم ولا يقضى بان وثيم مقيم سافر ولو فطر لا كفارة عليه

ويؤتون كل شهر مستطلا بعضه وان انعم عليه لاما قضاها الا يومان
فصل الاكل في سنة مؤكدة وهو لبث صائم في سجدة وثنية
 واقلة يوم فيقضي من قطعه فيه ولا يخرج منه الا الحاجة الانسان
 او الجمعة بعد الزوال ومن بعد منزله فوقت ايد ركعا وسنتين
 ولا يفسد بكنه اكثر منه فان خرج ساعة بلا عند رفسد كل وثنية
 ويقيم ويبيع ثمنه في ثوبه باجناسه لا في غيره ولا يصيبه الاكل
 الا بكيرة ويبدل الوطى ولو ليلا او نسيما ووطيئة غير فرج او
 الحوس ان نزل الا فلا وان حرم ولما تفتكف في بيتهما
 ولو نزلت راعكاف لم يؤم بيا لهما ولا و ان لم يشروط في مؤن
 بليته وصح بنية النهار خاصة **كتاب الحج** فرض على كل مسلم
 مكلف صحيح بعينه زاد وراحته فضلا عن الابد منه وعن نفقة
 عياله الى حين عودته مع ان الطريق والزوج او المحرم للمرأة
 ان كان بينهما وبين مكة مسيرة سفر في العمر مرة على الفور ولو

ولو حرم صبي فبلغ او عبد فحقق فمضى لم يؤد فرضه ولو جسد له
 لفرضه صحيح لا العبد وفرضه الاحرم والوقوف بعرفة وطواف
 ودواجبه وقوف جميع ومطرفة والسمي بين الصفا والمروة و
 ورمي الحما وطواف الصدر لاقامة والحق وغيره كالحج وادب
 واشهره شوال ذو القعدة وعشر ذو الحجة وكراهة حرامه له قبلها
 والتمس سنة وهي طواف سعي بين الصفا والمروة وجازت
 في كل سنة وكراهت يوم عرفة وان بعد ما وميقاتا لم
 ذو الحليفة ولما اتى ذات عرق والناس حجة والتجدي قرن
 والتمس تعليم وتحرر من اخير الاحرم عنها لمن قصد دخول مكة لاقيم
 وحل لابل داخلها ودخل مكة غير حرم وميقات الحل لمن سكن مكة
 الحج الحرام والمكة الحل ومن شاء حرامه وتصاد وخسب احب والبس
 او رداء ظاهرين وتطيب وصلى تنقعا وقال المفرد اللهم اني
 اسئلك للحج فيسره لي وتقبل مني ثم اتى وفيه باب الحج وبها ليك

اللهم اني بك اعوذ بك من ان يكون لي يوم لا اجد فيه من الله شيئا
لا شريك له ولا نصير منها وان لا اجد فيه نصرا محمدا فتيقن الرزق
والفسوق الجدل وقتل صديقه والاشارة اليه والدلالة عليه وآله
وقليم الطفره والوجه والرسول راسه وحجته بالخطم وقصبتها
وخلق راسه وشعره بنيه وسر خطه وعامة خفيه والمصروع
بطيالك بعد ذواله لا اله الا الله واستغفر الله عني وعن كل مسلم
في خصره واكثر التوبة حتى اكون من اوابين وادى اولي بكاء
او آخره واذا دخل مكة بدأ بالمشي الحرام وصلى الى البيت كبره
ودعا ثم استقبل الحجر وكبره وبل يرف يديه كالصلوة كما علمه
ان قدر غير مؤذ ولا مسين شيئا في يده وقبله وان يحرم استقباله
وكبره وبل وحده صلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقام في طواف
الحرم كونه لافاة اخذ من كسبه مما في الباب راكعا
استواط برمل في الثلثة الاول جاعلا رداءه تحت يمينه

مقيا طرفة عين كنفه اليسرى وكل ما قرب بالحق فعل مثل ما ذكره عنهم الركن
اليمين من ختم الطواف بسبيل الحجر ثم صلى شفعا وكبر بعد كل
طواف عند المذبح او غيره من المسجد ثم عادوا لهم الحجر وكبره وبل وخرج
فصعد الصفاة وتقبل البيت وكبره وبل وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم
ورفع يديه ودعا بما شاء ثم مشى نحو المروة ساعيا بين المنى
والنخضرين معده فيها وفعل ما فعله على الصفاة ثم سعى الى الصفاة
فصار اثنين بفعل هكذا سبعة ثم سكن بكته حجر ما وطأ فقلنا
ما شاء وخطب اليهم سابع ذي الحجة وعلم المنى سكنت ثم التمس بوقفا
ثم جادى عشر مينا وخرج غداة يوم التروية الى منى ومكث فيها
الى فجر عرفة ثم منها الى عرفات وكلها موقوف الا بطن عرنة
واذا زالت الشمس خطب اليهم كالحجبة وجمع بين الظهر والعصر باذان
واقام بين شوطي الجمرة والاحرام فيها فله يجوز العقيقة قد اعيد
ثم ذهب الى الموقف فغسل يديه في حضو ساعه من العرفة

الى فجر يوم النحر ولو نازحا او غمي ليلة اهل عنه رفقة او بهل انما غنة
واذا غربت الشمس لم تزد لغة وكلها موقوف لا وادى حشر
وصلى العاشقين في وقت العشا باذان اقامته والى
المغرب عاد ولم يطلع الفجر ثم صلى الفجر بعنفس ثم وقف وعاد
اذا فرج جدا الى المناور حتى حجرة العقبة من بطن الكادى
خذا وكبر على حصاة وقطع التلبية باولها ثم ذبح ان شاء
ثم حلق او قصر وحلقه ففضل وحل له الا النساء ثم طاف بالزيارة
يو من ايام النحر سبعة بدار من وسى ان كان سعى قبل
واول وقت بعد فجر يوم النحر وهو فية فضل وحل له النساء
فان اخر عنها كره وتجيب بم بعد زوال ثمة النحر رضى الجار
الثلاث سبدا محار على المسجد ثم ما عليه ثم لعقبة سبعة
وكبر لكل وقف بعد كل من الاولين دعاء ثم عند الكعب
ثم بعد ذلك ان مكث بها وهو حبيب يسقط بنقرة قبل

قبل طلوع الفجر الرابع واذا فرغ الى مكة نزلا بالمحيط ثم طاف
للصدر سبعة بدار من وسى ثم شرب من زمزم وقيل العتبة ووضو
وجهه وصدره على الملتزم وثبتت بكسار ودعا محمد و
يكنى محمدا ويرجع فتهدي حتى تجد حج من المسجد الحرام والمراة
لا تكشف أسنانه بها ولو استدل شيئا عليه حتى قيا حازه
ولا يمشى بهما ولا تسعى بين المسلمين ولا تحلق بل تقصر وتكسب المحيط
ولا تقرب الحج في الايام وحضها لا يمنع لشكا الا الطوبى
وفاتت الحج طاف وسعى وتحلل وقضى من قبل **فصل** القرآن
فضل مطلقا وهو ان يركع وعمره من مائة ومائة ومائة
الهم الى ارباب الحج ولعمرة الى اخره وطاف بالعمرة سبعة
يرى للثلاثة الاول وسعى ثم كح كما مر وذكى للقران بعد
رمى الحجى يوم النحر وان حج من ثمة ايام اخره سبعة
بعد حجة ابن شاذان فانت الثلاثة تعين الدم والتم فضل

افضل من الافراد وهو ان يحرم بعبدة من الميقات في الحج
ويطوف لبي وخلق ويقطع التلبية في اول طوافه
ثم احرم بالحج يوم التروية وقبله فنهى عن الحج كالمفرد ونهى
وان يحرم من كالحقرا ان اذ احرم سوق الهدى فهو فضل
لا تحلل ثم يحرم بالحج كما هو واكثر يفرد فقط **فصل** ان طيب
حرم عضوا او دين او بس غنطا اكثر رأسه لونا او خلق
ربع رأسه او عضوا او قتل ظفرا يد او رجل او كحل عين
او طاف للفرض محذرا او غيره جنبيا او افاض قبل الام او ترك
واجبا او اكثره او قدم لسكا على اخو او خطواف الفرض
عن ام اخو او ترك قلعة فعليه دم وبترك اكثره بقي محرما حتى
يطوفه وان كان جنبيا فبدنته وان فعل اقل مما ذكره او
غير الفرض محذرا او ترك القليل من الواجب وخلق سائر
لصدق بنصف صاع من بر وان طيب خلق بعد ذبح

ذبح او تصدق بثلاثة صواع طعام على ستة مساكين او
ثلاث ايام ووطيه قبل وقوف عرفه فنهى عن الحج ونهى
وقضى لم يفترق وبعده بحب بدنته وبعد الحلق شاة
وان قتل محرم صيدا او دل عليه قائم بحب جزاءه اي ما قومه
في مقتله او اقرب مكان منه فمسترا به به يابح بكلمة
او طعاما ويتصدق به كالفطرة او صاع عن طعام كل مسكين
يوما او فضل عنه تصدق به وصاع وان نقصه بحب ناقص
وان اخرجته عن خير الامتناع او كسر له عين فقيمة وكذا
ان ذبح الجلال صيد الحرم او حلبة او قطع شاة او شجرة
الا قملو كما او منبأ او جانا ولا يرتعي الحشيش ولا قطع الا
الا ذخيرة او قبل قلعة او جردة صدقة وان قلت ولا
ولا شي يقتل غراب وحدثت وديب وعقرب وحيه وفأرة
وكلب عقور وبعوز وبرغوث وقرادة ولسخفات وبيع

وتولها داو وبذيرفت بلا يم بعد داو وبذيرفتي كبيع
وشراد لا بقولها عند الشهود ومارت شوم وبيع بلفظها
والتمزيج وما وضع للملك العين حال او شرط سماع كل منها
لفظ الاخر و حضور حرين او حرة حرة من مكلفين مسلمين
سامعين مع اللفظ وبيع عند الفاسقين لا يظهر عند الذي
وعند بينهما او احدهما ولا تقبل القريب كالحاج مسلم ذميمة
عند ذميين فلا تقبل على المسلم والوكيل شاه عند حضور
الموكلة كالولي عند حضور المولية بالغة وحرم هله وفرعه
وفرع هله القريب بصلبته اصله البعيد وم زوجته وبناتها
موطوءة وزوجة هله وفرعه وكل هذه رضا ما وفرع غرضه
ومسكته ومسكته ومنظورة الى فرج الدخول بشهوة واصلين
وما دون تسع سنين ليست بشهوة وكحرم مكاج امرأة
وعدها مكاج امرأة ريتما فرغت فكل لم تحلل الا اخرى

ووطيها مكاج وكذا ووطيها مكاج ووطيها مكاج ولا شيء
فان كنهها لا يطاق واحدة حتى يحرم الاخرى وبيع نكح كنهها
ولو امه والامه مع طول الحرة والحرم والحرة وحلي من زنا
ولا يوطئ حتى تضع حملها ومن نمت الى حرمه لا نكح امه
وما كنهته وكافرة غير كتابية واخرى في عدة رابعة للحرم والعبد
في عدة ثمانية وامه على حرة او عدة ثمانية وحلي بنت حملها
ومكاج انتعة والموقت **فصل** نفقة مكاج حرة مكلفة ولو
من غير كفو بلا ولي وله الاكثر من هذا وروى ببطلانه كفو
ولا يجبر ولي بالغة ولو بكر او صمته او كنهها وبكاتها بلا صوت
اذن مع زوجين استدان او يلوغ الخبز بشروط تسمية الزوج
لا المهر ولو استأذن غيره الى اقرب فرضا باب القول
كالشيب الزنايل البكارت بزنا او غير جماع كالكر والوا
روت اولى من قوله سكنت وتقبل مبنية على سكوتها

ولا تخلف هي ان لم تقيم وتولي الكحل الصغير والصغيرة ولو
ثبتا ثم ان زوجها الارب المجذوم وفي غيرهما فسخ الصغير
حين بلغا او على بالكحل سكوت اليك رضاهما ولا يند
خيارها الى اخر المجلس ان جعلت به بخلاف المعتقد ^{العلم} وخيار
والثيب لا يبطل بل رضا صريح او دلالة ولا بقاءهما من المجلس
وشترط لفسخ الفسخ من بلغ لامن وثقت والولي اعصت
على تركهم بشرط حرية وتكليف كرههم في وكسليم ثم ان
ثم دو الرحم الاقرب فالاقرب ثم تولى الموالات ثم سلكا
ثم قاض في مشورة ذلك الا بعد نزوح بغية الاقرب لم
ينظر الكفو الخاطب خبره وعند بعض مدة اسفر وتيرة كفافة
في الكحل نسا فترش بعضهم كفو لبعض والعرب بعضهم
وفي العجم سلاء فذو روين في الاسم كفولذي ابار فيه
لاذواب لها ولا لم بنفسه وحرية وهي كاسلام في ذكرنا

فيما ذكرنا وديانة فليس فاسق كفولبت صالح ولا فالح
عن مهر المجلد والنفقة غير كفو للفقيرة والقادر عليها كفو
لغنيته وحرقة في كحل او حرم او كفا من وداغ ليس كفولعفا
ونحوه وان كحلت قبل من مهرها فلولي الا من من حرم ثم ان
ووقف لكحل الفضول على الاجازة وتولي في الكحل واجد
ففضول **فصل** اقل المهر عشرة دراهم فحجب ان سجدونا وان كحلت
فالمسعى عند موت احد هما او خلوت صحت هي ان لا تجذب مانع
وطي حيا او شرعا او طبعيا كمرض يند وصوره رمضان وصورة
فرض احوهم حينئذ نفاس بخلاف الحجب والعنة والخصاء
ونفسه بطلاق قبلها وان لم يسيم فالمسقة قبلها ومهر المثل
بعد با وصح الكحل بلا ذكر حر وممع نفية ونسب غير مال تقوم
وبمجهول حنبة وحجب حر المثل كما مر او صفته فالوسط اقرب
ونجدة الزوج العبد كجب هي بهذا وهذا غير المثل ان

بينها والكل لو دونه والخص لو فوقه وان طلق قبل الوطى
او الخلو فنصف المهر ان كان كحل بالنف على ان لا يخرجها
او بالنف ان اتم وبالفين ان اخرج فان في واطم فان
والا مهر لمثل ولا يراد على الفين في نقص عن الف وان كان
بهذين العبدتين في احداهما فلهما العبد فقط ان تساوى
وان شرط البكارة ووجدت ثيبا لزم الكل وفي الكحل الف
ان لم يطأ لا يحسب شيء وان وطى ينسب النسب وقت الوطى
ومهر المثل لا يراد لمسى اي مهر مثلها من قوم ابيها سنا وجمالا
ومالا وعقلا ودينا وبلدا وعصرا وبكارة وكتابة فان
لم توجد منهم فمن الجانب لا الم وقومها ان كان من قوم
ابيها وصح ضمان وليها مهرها ولو صغيرة والمحل والمحل
ان بيننا فذلك الا فاستعار في قيل اخذ المحل لانسه
من الوطى واسفر بها ولو بعد وطى برضاها بلا سقوط النفقة

النفقة واسفر والخروج للحاجة بلا اذنه وبعد اخذه ينقلها و
قيل لا يسفر بها وبه لغتي وان بعث النكاح فاحالت به
بهديته وقال هو مهره لقول له الا فيما اتي بالكل **فصل** في كحل
والمكاتب والمدبر والامة وهم الولد بلا اذن السيد موقوف
ان اجاز نفذ وان رد لطل واذا اذن بيع لقن للمهر سوي الا
والاذن بالكحل يعيم جائزه وفاسد ومن زوج امته ركب
التبعية ولا نفقة الا بها ولها الزوج ان طفر بها وله ان
عبد وامته كرها وصرت امته ومكاتبته تنقث تحت حر او عب
وان نتجت بلا اذن فعنقت نفقة بلا خيارها وهي السيد
فنعقت وان تنقث اولادها وزوج الامه لغيره بل بالسيد
والحره باذنها وان طلى امته ابنه فولدت فادعاه تنسب منه
وهي ام ولده ووجب قيمتها للمهر بلا قيمة ولها بالجد كلاب
بعد موته وان كحلها صح ولم تصر ام ولده وتجب مهرها لقيمتها

والولد حر بقرابة والطفل يتبع غير ابوين يبا وعندهما يتبع
الدار المجوسى شرس الكلب باوان الم تزوجان لا شهدا وادة
كافر معتقد ذلك اقر عليه و فرق محرمان ان سلماتي اسم فرج
المجوسية او امرأة الكافر عرض كاسم على الاخر فان لم فخر وال
فرق بينهما وهو طلاق ان اب ولا مهر لها ان اباست الا للوطوة وفي
وراهم تبين بعض العدة قبل اكتم الاخر وتبين بيا الى ان
لا يصح وارتد وكل منها فسخ عاجل ثم للوطوة كل مهر بالوطنة
لوارته ولا فسخ لوارته وبقي النكاح ان ارتدا معا فكلما معا
وفى الكسب احد بما قبل الاخر وكل الزوجات في القسم
الا للملكة ولها نصف الحرة ورسم في استفر ولقرعة ويصح تركها
والرجوع عنه **كتاب الرضاع** ثبت بمقتضى في حوزة نصف
امومة المرضعة والابوة زوج لبنها منه لا رضع فحرمان مع قوم عليه
كالنسب فزوجه الزوجان عليها وتحل اخيه كما في النسب وال

والاحقاق لبن الرجل وما يتسلط بطعام لا يحرم وغيره لغيره لغيره
ويحرم الاستعاط ولبن البكر والميت وان ارضعت امرأة ضرمتها
رضيعة حرمتا ولا مهر لكبيره ان لم تطأ ولا رضيعه نصفه ورجع
على مريضه ان قصده لغيره **كتاب الطلاق** هو يقع على كل
فقط ولو سكران او عبدا لا سكران ولا يم كونه طلاقه فقط لا
لاوطى فيه كونه وهو استحق طلاقه بغير مدخول ولو في حيزين للوطوة
تفرق الثلاث في الطهر لاوطى فيها فيمن كسبن شهر في الصغيرة
والكيسة والحي لم لو كان بعد لوطى وبه عية واحدة في الطهر
فيه وحيزين للوطوة وما فوقها بل رجعية بنسب في طهر ويرجع لها
طلاق في الحيض فاذ اكلت طلق ان شاء وطلاق الحرة ثمانية وثلاث
اشان في لوز وجهي خلافا وصريحه ما عمل فيه دون غير مثل
طلاق وطلاقه وطلاقه يقع به رجعية ابدان وان ذكر لم يعد
فكسبت ان نواها والافرجعية وصح اضافته للطلاق الى كلها او

او يا غير من العلى كرا كرا رويك رويك وحيك وحيك
الى جز شايك كنفك الى اليد والرجل البطين الظهر والخصية
طلقه وانما في ثنتين اثان في صبح نيت مع وابتد الغلظة
تدخل انتما ثمانين كرس انت طالق في كرس تخير وفي ذكرك
تعلق ويقع عند الفجر في انت طالق غدا وفي غد وصبغ نيت
في الثناء فقط ويقع الآن في انت طالق مسر ان كرس بعد
فان وقع الاخر العزم في انت طالق ان لم اطلقك مالا متى
لم اطلقك في اذني فان لم ينوي فكان عند الحنفية
واليعوم منها مع فعل تمتد كمر كرس يدك يوم يقدم زيد
ولو في المطلق مع فعل لا تمتد كانت طالق يوم يقدم زيد
وفي انت طالق ثمانية لغو المدفوعة بها يقع في اعطفت ثنتين
بال كرا كرا في المشرق ويقع الكل ان اخرج و انت طالق
واحدة قبل واحدة او بعد واحدة وفي الموطوءة اثان

اثان في قبلها وبعد معها مع اثان وان اشار بالصبح
يعتبر عند المشور وان اشار بظهرها فالضميمة وان صلب
الطلاق بالشد او الطول والعرض كوثبه بايد على هذا
فك ان توارها والافانية وكنية ما يحمله وغيره فنجو
اخرجني واذهبني وقومي كحبل رد او نحو خلة ويمر به بته وبان
حرم يصلح سببا ونحو اعتدي كاتبري رجمك انت واحدة
او انت حرة اختاري مكر بيدك مكر حرك فارمك
لا يحلها ففي الرضا توقف الكل على النية وفي الغضب لا حكم
وفي مذكرة الطلاق الاول فقط وان تولى الثلث يقع
والافانية وفي اعتدي كاتبري رجمك انت واحدة بنية
ويقع سببا والنيوزة والحركة اليه لا طلاق **فصل** تفويض
طلاقها اليها يتقيد بحسب علمها الا ان يقول كما شئت او متى
شئت او اذ شئت بخلاف ان شئت ولا يرجع عنه والى

والا غير باللاتي قد ويرجع عنه والمجلس لما يختلف بالقيم او
الذبابه اشروع في قول او عمل لا يتعلق بالشيء فلكما كسبتا
وسيردتها كسرها وفي اخاري بنيت التفويض فقلت ختمت
للايقع الا بانيته وشرط ذكر النفس من احدهما او قوله خاري
اختياره فقول اخرت ولو كررها ثلثا فاختارت احدها
فقلت ولو قالت طلعت نفسي او ختمت نفسي بتطبيق قبانية
ولو قال امرك بيدك بنيت التفويض فطلعت قبانية وان
نوي التمس يقعون في امرك بيدك بتطبيق واختار بتطبيق
فاختارت فرجعية وفي امرك بيدك اليوم وضاد به خيل السيل
وان ردت في اليوم لا يبقى بعده وان قال اليوم وبعده
يختلف الحكم في طلعي نفسك ان نوي ثلثا يقعون
والا ورجعية وفي طلعي ثلثا فطلعت واحدة يقعون للكون
ولو جاز بالبيان او الرجعي فقلت يقعون ماهرة به بشرط في

فانت طالق ان شئت شيعة مخيرة او معلقة باقد علم وجود
لان يعلم بعده كما قالت شئت ان شئت فقال شئت وفي
كلما شئت تطلق ثلثا متفرقة لا بعد التحليل وفي كيف شئت
تقع بانيته او نكت ان نوت ولم يخل لها بنيتة والافرجية
وفي من ثلثا شئت لهما ان تطلق ما دونها **فصل** شرط صحته
التعلق الملك والاضافة اليه والفاضة ان واذا وادامتي
وسمى وكل وكل وزوال الملك لا يطلعه ففي غيرهما ان وجد الشرط
مرة في الكسب يخل الى جزء وفي غير الملك الى جزء وفي كل يخل
بعد ثلثا فلا يقع ان يكهما بعد زوج آخر الا اذا دخلت
على التزوج وان اختلفا في وجود الشرط فالقول لا الامع
حجتها وفي شرط لا يعلم الا منها نحو ان حضرت فانت طالق
وفلانته صدقت في حقها فقط فحكم بعد ثلثا راجع بطلان
في اولها وفي ان حنت حفيضة تقع اذا طهرت وفي ان صمت يوما

اذا غربت بخلاف ان صحت وان علق طلاقه بولادة ذكره
طلقين بانتي قوله تعالى ولم يدرك اول طلق واحدة قضاء
او اثنين تنزها وانقضت العدة بالثالث وان علق بشئين
يقع ان وجد الثامن في الملك والتخية بطل تعليق فلو علق
ثم خزا الثالث ثم عادت اليه بعد التحليل ثم وجد بشرط لا يقع
وان حصل انشاء الله بخلاله بطل **فصل** من غلب له الملك
كمريض يخرج عن اقامته مصالحه خارج البيت بارزاً وقسم
ليقتل قصاصاً او رجم مريض الموت فلو ابان زوجته بغير
ومات ولو بغير ذلك السبب هي في العدة ترث ومن يوفى
صف القاتل او حم او حمير يقتل صحيح ولو تصادق في مرضه على
طلاقا ومضى عدتها او ابانها جبراً ثم اقر لها بدين او اوى فلها
الاقل منه ومن الارث فان علق بينونهما بشرط وجد في
مرضه ترث ان علق ليقبله او ليقبلها ولا بد لها منه او بغيرها

بها وقد علق في مرض **فصل** يصح الرجعة في العدة وان ايت
اذ لم تبين خفيته او غليظه بخوارج عتق في طهرها ومبها
بشهوة ونظرة المفتح بشهوة ونه ب شهادة على التوبة
واعلاهما بها وان لا يدخل عليها حتى يؤذنا ان لم يقصد
رجعتها وعنده الرجعي تنزير له وطهرها ولا يسافر بها حتى
يشهد على رجعتها وصدة في مضي عدتها ان اكتم في ثيابها
وكنه بها اخباره بالرجعة في العدة ولا تحل حرة بعد ثنت
ولا امة بعد اثنين حتى يطاها بالغ او امره بقى بكناح صحيح
ومضى عدة طلاقه او موته وكناح بشروط التحليل كره
وتحل وان قالت جللت والمدة تحمله غلبت عليه فله صداق
حل له الكناح والزواج الثامن بينهم ما دون الثلث
خلاف الحمد **فصل** الايلاء حلف يمنع وطى الزوجة اربعة
اشهر حرة وشهرين امة فان قر بها في هذه حثت الزوج

وجب الكفارة في الحلف بابتداء في غيره الجزاء وليسقط اليمين
والا بابتداء بواحدة وليسقط الحلف الموقت للموعد
فتبين باخريين ان مضت مدة اخرى بعد النكاح فان
بدا في ثم اخرى كذلك بعد ثالث وبقى الحلف بعد الثلث
لا الايام وان قربا بكفر ولا تبين بالايام ولو جازع الفقي
بالوطى لم يرض احد بها او غيره ففيه ان يقول فميت اليها
فان قد قبل معنى الله ففيه بالوطى وفي انت على حرم ان
نوى الطهار او الثلث او الكذب في نوى وان نوى التحريم
فايلا وكذا في كل حال على حرم فبانيته **فصل** لا بأس بالخلع
عند الحاجة بالصح هذا وهو طلاق بيمين يجب عليها بدله وكذا
اخذ ان نشز وان افضل ان نشزت وان طلقها بال
او على مال وقع بيمين ان قبلت او خمر او خنزير لا يجب نسيءه
باين في الخلع ورجعي في الطلاق وان طلبت ثلثا بالخلع

فطلقها واحدة فبانيته ثلث الالف في قولها طلقني ثلاثا
على الف رجعية بلا شيء عند تحنقه والخلع معا وضمة في
حقها تصح رجوعها بشرط الخيار لها وتقتصر على المجلس
وعين في حقه حتى انعكس الاحكام والعبد يميز لها وليسقط
والمباراة حقوق النكاح عنها وان خلع سببه بالمالغا
الالة وقوع الطلاق وكذا ان قبلت وعلى ان نسيء فبالا
فصل الطهار تشبيه يضاف اليه الطلاق من الزوجه
بالحرم اليه النظر من عضو حرمه وهو حرم وطبها ودوا عليه
حتى تكفر وفي انت على كافي صريح منه الكرامة والطهار والطلاق
فان لم ينوي شيئا لغا وفي انت على حرم كافي في نوى من
او طلاق وان لم ينوي فايلا وعند يوسف وطه وعنده
وذا من على كنه ارجى لنساء يجب لكل كفارة وبه يجب
بالعود اي العزم على وطبها وهي تحقق رقبته الالف بانيته

بشر منقعة كالاعى ومقطوع يداه او اياه او يديه وحبل
من جانب المدبر والمكاتب وى بعض بدله ونصف عبد
مسترك ثم باقية بعد ثمانه ونصف عبده ثم باقية بعد طيبها
والنبح عن العنق ومن شهرين ولان ليس فيها رخصه
والدم المنية وان فطر ستانف وكذا ان طيبها ليل عدا
او يوم مطلقا وان يحجر طعم ستين سكينه كذا قد الفطره
او قيمته وان غداهم وشهرهم وغداهم او اعطى من يوم
منوى ثم او شعير او واحد شهرين جاز وفي يوم قد الشهد
فصل اللعان من قذف الزنا زوجة العفيفة وكل صلح
شاهد او نفى ولدا وطالبت به لاعتن فيقول اربعه شهد
بالقذف صادق فيما رميتهما به من الزنا او نفى الولد في
الخاصة لعنة الله عليه ان كان كاذبا فيما رميتهما به ثم
ثم تقول اربعه شهد بالقذف كاذب فيما رما به في الخاصة

مسته غضب الله عليهما ان كان صادقا فيما رما به ثم يفرق
القاضي بينهما قباين بطلقة ونفى نسب الولد عنه وان ابد
عن اللعان حبس حتى يلاعن او يكذب نفسه فيجد ان ابت
حبست حتى تلاعن او تصدق فان كان عبدا او كافرا او
مجردا دنف قذف حد وان صلح شاهد او هى امه او كافرة
او مجردة دنف قذف او صبية او مجتنبه او زانية فلا حد
ولا لعان لمنكح غلمان لا يحتمعان ابدان وان الكذب حد
ومن كاهها وكذا ان قذف غيره فانجر او زنت فحدت
ولا لعان بقذف الاخوس ونفى الحمل وبنيت وهذا الحمل
تلاعن ولم ينفى الحمل ومن نفى الولد زمان التهنينه او
الله الولادة صحيح وبعده لا ولا عن قهرا ان نفى اول
تولين وافر بالخير حد ونفى عكسه لا عن وثبت نسبها فيها
فصل في لعن الذين اقرانه لم يهاجبه القاضي سنة ثلثة

ورضان واما حوضها منها لعدة مرض احد جان
لم يصل فيها فوق القاضى بينهما ان طلبة وتبين لطلبة لها
كل المهر ان خلا بها وتجب العدة وان اختلفا وكانت ثقباً
او كبراً فنظرت النساء فقلن ثقب جلف فان جلف بطل حقها
وان نكل او قلن كبراً فلو حمل ثم اختلفا تقسم بينهما
بطل حقها كخلف حيث بطل ثم كى لا خسارة وخبريت منها
حيث اجل ثم والنسي كالعين فيه في المجهوب فرق
بطلها ولا تخير احد بها بالعيوب **فصل العدة الحرة**
تجوز الطلاق والفسخ عندة حبيس كراى كام ولدته
ولد بامولها او عتقها ومولودة بشبهة او كالج فانه
في الموت والفرقة والجنين لصغار او كبر او بلغت سن
ولم تجزى ثلاثة اشهر والموت اربعة اشهر وعشرة ولائمة
حضانة لمن تجزى او مات عنها زوجها نصف الحرة و

ولم يل الحرة او الائمة وان مات عنها حبيس وضع حملها حتى
بعد موت الحبيس عدة الموت ولائمة في وجهيه ولا حرة الفار
للبارين بعد الطلين والرجعي والموت لمن تحقت عدة
رجعي كعدة حرة وفي عدة بارين او موت كامه واليسة
الدم بعد عدة الاشهر تسكن نف بالحبيس كما تسكن نف بالشهر
من جانت حبيسته ثم آيسة وعلا معدة وطلت بشبهة
عدة اخرى وتختلفا فاذ تم الا الى القضي بعض الثانية
وعدة الكالج الفاسد عقيب بفرقية او غزوه على ترك الطل
وتنقض العدة وان اهلكت به وان كج معدة من بارين
وطلق قبل الوطى يجب عليه حرام وعدة مستقلة والعدة
عائدية طلقها فمى ولا حرة خربت الياسمة الا لالحامل
كعدو معدة البارين موت كبيرة مسلمة برك
وليس المزعوم لمعصف والد من الحنا والعيوب كالحمل الائمة

لا معتدة بحق ونكاح فاسد لا تحطب معتدة الا لغرضها ولا
تخرج معتدة الرجعي والباين من بيتها اهلا وتخرج معتدة
الموت في الملوك وتثبت في منزلهما وتعتد في منزلهما في
الفروقة والموت الا ان تخرج او خافت تلف لها اولادها
او لم تجد كراها البيت ولا بد من ستره بينهما في البايين
وان خاف النزل عليها فالأولى خروجها وكذا مع فسقة
وحسن ان تجعل بينهما قاذرة على الحيلولة ولو ابانها
او مات عنها في سفر با فان كان بعد بها من مصر با او
مسيرة سفرو عن الآخر اقل توجه اليه والا خبرت معاشي
اولا والعود اجمدا ان كانت في مصر تعتد ثم تخرج
بمحرم **فصل** الحضانة لام بلا جبر با طلق اولاً ثم اتها و
ان عات ثم ام ابية ثم اخته لا ثم لام ثم لاب ثم خالته لا
ثم عمته بشرط ختمين فلاحق لامة وم ولد والذمية

كالسنة حتى يعقل دينا وبلحاج غير محرم ليقط حقها كغير
لا كام كجنت عمه وجدة تحت جده ويعود الحق بزوال
بلحاج سقط به ثم لا نصيبا على تركهم لكن لا تدفع بيته الا نصيبه
غير محرم كمولي العتاقة وابن العم ولا فاسق باجر ولا تحترق لطفل
والام والجدة الحق به حتى ياكل ويشرب وليس يستنج وجهه و
بالنبت حتى يحبس وعن محمد حتى تشتهي وهو اخصر لفا ان
وغيرها حتى تشتهي ولا تأسا فمطلقه بولدها الا الى وطنها
الذي كحوا فيه وهذا لام فقط **فصل** اقل مدة حمل ستة اشهر
واكثر باستان فتثبت نسب لد معتدة الرجعي وان جاز
به لاكثر من سنتين لم تقر بمضي العدة فيثبت الرجعة ولا
منها لا وميتوته ولدته لا قل منها لا لهما جميعا لا بدعوة
وكحل لا وطبعا بشبهة في العدة واذا جرد بولادة زوجه
يثبت بشهادة امرأة **فصل** تحب النفقة والكسوة والسكنى

على الزوج ولو صغير لا يقدر على الوطى للمهر سبعة اوكافرة
كبيرة او صغيرة تؤخذ بقدر حالها وفي المهر من نفقة المهر
وفي المهر من نفقة العسار وفي المهر المهرسة وعكسها
الحالين لو ابي في بيت ابيها او مرضت في بيت الزوج لا
لناشرة فوجب من بيتة غيره حق ومحبوسه بدية لغيره
لم تزف ومقصوده كرها وحاجته لامعه ولو كانت معقلا
نفقة الحنفية لا السفر ولا الكراء وعليه مائة نفقة خاتم
واحد لها فقط لا عسار في الصبح ولا الفرق بينهما بحجة عنها
وتؤمر بكسب تدانته عليه ومن فرضت بعساره فليس من نفقة
يساره ان طلبت وتسقط في مدة مضت الا اذا سبق
فرض قاضي او رضيا الشيء فوجب المضي مادام حيين فان
احدهما او طلعا قبل قبض سقط المفروض الا اذا استأنت
بغير قاضي ولا تستر ومجلة مدة مات احدهما قبلها ونفقة

ونفقة عرس القن عليه رباح فيها مرة بعد اخرى في ذن
غيره باي عامرة وتجب سكنا في بيت ليس فيه احد من اهل
ولو كان ولده من غيره بالابرضاء وميت معروض له
غلق كفاها وله منع والديها ولدها من غيره من قولها
لا من النظر اليها وكلامها متى شاء وادقيل لا منع له من
الخروج الى الوالد في لسان دخولها عليها كل جمعة وفي
محرم غيرهما كل سنة وهو الصحيح ويفرض نفقة عرس
وطفله البوية فيما له من جنس حقه فقط عند مواع
او مضارب يدرك اقربها بالنكاح او علم القاضى
وتكلفتها انه لم يعطها النفقة وكيفها لا باقاة ثنية
على النكاح ولا ان لم يكلف الا باقاة ثنية لغيره
عليه واما ما يستدانه عليه ولا يقضى به قال زفر
يقضى بالنفقة لا بالنكاح وعمل القضاة اليوم على هذا

الحاجة ولطاقة الرعي والباين والفرقة بلا معصية كخيار
اعتق والسموع وانفريق لعدم الكفاة النفقة ولا كفى لا
لمعنة الموت والفرقة معصية كالزوجة وقبيل ابن الزوج
ورقة معنة لثلاث ليعقل لا تملكها ابنة ونفقة لطفل
فقير اعلى ابية لا يشاركه احد كنفقة ابوية وعمره ليس على
امه رضاعه الا اذا تعينت ويستاجر الاب من رضيع
عند ما ولو استاجر ما تملكه او معنة من رعي له نفقة
لم يكن وزد ابنته روايان ولا رضاعه بعد العدة او
من غير رجع وهي الحق من الحبيبة الا ان طلبية
اجر ونفقة البنت بالغة والابن زمن على الاجابة
وبيرتي وعلى المومنة لسيار لفطرة نفقة هو له فقر ابنته
على الابن والبنت ويعتبر فيها اقرب في الجزاء لا الارث
ففي من له بنت وابن ابن على ابنت وفي ولد بنت وفي

وان على ولدها ونفقة كل ذي رحم محرم صغيرا وبالنفقة
او ذكر من اوانى على قدر الارث ويعتبر ابنته الارث
لا حقيقة فتققة من له مال ابن علم على الحال ولا نفقة
مع الاختلاف بين الارث وجبة الارث والفرقة ولا على
الفقر الا لها والفرقة ولا لغنى الا لها وباع الابن غنائه
لا عقاره لنفقة ولا لدين له عليه سواها ولا الام تباع
لنفقة ما نحن بمورد الابن لو انفقها على ابوية بغير حق
لا الابوان لو انفق ماله عندهما واذا نفقته بغير حق
ومضت مدة سقطت الا ان ياذن بامتداده ونفقة
المملوك على سيده وان ابدا كسب نفقة على نفسه وان عجز عنه
هر مبيع **كتاب المقتضى** هو لصح من حر مكلف بصح
لفظه بلانية كانت حر او متوق او متفك او محررا او
حر ركب او هذا مولاي او يا مولاي او راسك حر ونحو

ما يعتبر به من المبدن وبما يتدبر ان نوى كل احد على كل سبيل
والارق وخرجه من كل ذي سبيل في لامة قدر الملك
ابن الاصغر والاكبر لابي ابني ويا ابي ولا سلطان لي عليك
ولقد اطلق وكنايته ثمة الحق وانت مثل الحجر كذا في انت
الاخر ومن مكث في رحم محمد منه او اتق لوجاهته او شيطانه
او صنم او كمر باوكران او اضاف عتقه الى ملك او شر او جود
عقوب كعب الحجر به خرج اليه مسلما والحمل يتبع امه الملك
والرق والعق وفروعه الا ان ولد الامة من مولاهما
فصل ان اتق بعض عبدي سعي في ما بقي وهو كالمكاتب بلا
الى الرق لو جرد وقال اتق كله ولو اتق شره كصحة الحق
الاخر او اتق او من اتق موصرا قيمة حصته لا حسرا
والولاء اما ان اتق او اتق للمعتق ان ضمنه ويرجع به
على العبد قاله ضمانه غنيا واسعا في فقير فقط والولاء

والولاء للمعتق ومن مكث ابنه مع اخر عتق حصته ولم ضمن
وقال من غنيا الالة الدارث وان قال العبد يا احدا
فخرج واحد وثلث ثلث فاعاد ومات ببيان الحق ممن
ثبت ثلثه اربعة ومن كل من غيره نصفه وعند محمد
ربع من فضل وان قال في كفة عرضة ولم يجر وارث جعل كل غني
سبعة وعشرون ممن ثبت ثلثه ومن كل من غيره سهمان
وعند محمد لكل ستة وعشرون ممن خرج سهمان ومن ثبت
ثلثه ومن فضل سهم سعي كل في الباق والوطى والموت
بيان في طلاق منهم كسبع وتدبير واستلاد ومهبة وصحة
مسلمة في الحق لهم دون وطى فيه ولشهادته الحق
بطل لا الطلاق المبيهم **فصل** في عتق ابن عتق الدار فكل عتق
يومئذ حر من احسن فضل مكر وقت الحلف اولاد بلا يوت
من يولد وقت حلفه فقط لا الحمل بكل مكر فكله فهو حر

ومن عتق على مال او بغير عتق و بالدين عليه لم يعتق
باذا ما دون ان ادى عتق المالك بعتك في انت ج بعد مو
بالفان قبل بعد موته وعتق الوارث عتق والا فلا
ولو جره على خدمته سنة فعتق عتق ويجزى سنة فان
مولاه قبلها كجب عليه قيمته وعند محمد ما قيمت خدمته
فصل من عتق بعد موته مطلقا او الى مدة عتبه قبلها
مدى لا يباع ولا يورث ويستخدم ولا يزوج والدبرة توطأ
وتكبح وان مات سيده عتق من تحت يده وسمى في ثمنه
وان تفرق دينه ففي كل وان قال ان يثمنه مضي هذا
او في هذه السنة صح بيعه وان جال شرط عتق كالمدة براءة
ولدت من سيدها فادعى او من زوج مملكتها ام ولد له
كالمدة الا انها تعتق عند موته من كل حال ولم تسمع
لديته ولا يثبت نسب الامه الا بدعوة ثم بلا دعوة

كمن يثمنه بالنفي **فصل** الولد من عتق باعنا او بغيره له ملك
قريبه فولاه سيده وان شرط عدمه من عتق امته زوجا
قن فولدت فله ولاد الولد فان عتق جره الى قومته كان
بن الام عتق الامه وولادها كمن من نصف حول والمعتق
عصبته وقدم النسب عليه وهو على ذى الرحم فان مات سيده
ثم لمعتق فولاه لا قرب عصبته سيده ولا ولا للنساء الا ما
كأن الحديث **فصل** المالك يكتسب بعتق المملوك يد اياه
ورقبته مالا فان كاتبه ولو صغيرا يعقل بال حال ونجم
او لو جل او قال جعلت عليك الفاكود به نجوما او لها كذا
واجرها كذا فان اؤيته فانت حر وان عجزت فقتل
العبد صح وخرج من يده دون ملكه وعتق مجانا ان عتق
ونعم سيده العتق ان طمى مكاتبته والشران جنى عليها
او طاول ولد بالاولها وصحت على حيوان ذكر حبسه فقط ويؤدى

اعتق

ويؤدى الوسط او قيمته وقت على قيمته او خمر او خنزير
من لم يصح للمكاتب البيع والشراء والسفر والنكاح منته
وكتابته قنه ولولائه ان ادى بعد عتقه سيد ان
ادى قبله ولا تزوجه وبهية ولو بعوش وتصدق الا
بيسه وتكفله واقرضه واعتقاق عبده ولو بالوسع
نفس عبده والنكاح والادب الوصى رقيق الصغير للمكاتب
واذا عجز عن نجوم ان كان له وجه يصل اليه لا يعجزه
الحاكم الا ثلثة ايام والا عجزه فسخها بطلب سيده او سيده
برضاها وعادته وما في يده سيد فان مات عن وفاء
لم تفسخ وقضى البذل من له حكم بموته حر والاثام منه
وعتق بنته ولد وان كتابته او شراهم كوتب هو وابنه
صغيرا او كبيرا بغيره وطالب سيد ان ادى اليه من عتقه
فجبر ولا تفسخ بموت السيد وادى البذل الى وارثه على وجه

نجومه فان اتقه بعضهم للبيع وان اتقوه عتق حجاب
كتابته اي ثلثه حلفه على فعل او ترك ما ذكره
عند اتموس ياتيم به او فان انه حق وهو عتقه لغوي حجاب
عقوده وعلى آت منعقدة وكفر فيه فقط ان حثت ولو
او كره حلف او حثت والقسم بالله او بسم من السماء
كالرحمن والرحيم والحق او بصفته يحلف به من صفاته
كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته لا غير
كالنبي وقرآن الكعبة ولا بصفته لا يحلف به عرف
كرحمته وعلمه ورضائه وغضبه وسخطه وعذابه وقوله
لعمر الله و بسم الله وعهد الله وميثاقه وقسم وحلف
واشهد ان لم يقل بالله وعلمه نذر او عهد او يمين ان
لم يصف لما الله وان فعل كذا فهو كافر وان كفر علقه
بمثل اوائت وسو كندر نجوم بخداي قسم وجها وحجاب

وحرمة و سوكند غرم بخداي يا بلاق دن ان فعل فعليه
غضبیه او خطه او لعنه او انا نازان او سارق او شارب
او اكل ربوا لا و حر و قسسم الوار و الباء و التاء و
كانت لا فعله و كفارة عتق رقبة او اطعم عشرة مسكين
كفارة الظاهر او كسوتم لكل ثوب بستر عامه بدنه فلم يجر
فان جرح عنها وقت الاداء صحت ثلاثة ايام و لاء و لم
يجز لما حنت و من حلف على معصية كعدم الكلام مع
ابويه حنت و كفر و لا كفارة في حلف كفر و ان حنت
و من حرم ملكه لا يحرم و ان استباح كفر و من زنى مطلقا
او معلقا بشرط يريده كان قد غايى فوجد و و بيا
يرده كان زنى و لا كفر و هو الصحيح **فصل** حلف
لا يدخل بيما يحنت بدخول صفة لا الكعبة او المسجد
او بيعة او كنيسة او ديرة او طلة بابي اسكانه لا يدخل

يدخل دارا فدخل دارا خربة و في هذه الدار يحنت
ان دخلها منه و منه صحرا او بعد ما بنيت اخرى و وقف
على سطحها و قيل في عرف لا يحنت كما لا يحنت لو سجد
او قاتا او سبانا او بيا او دخلها بعد دم الحيم و
كفارة البيت و دخل منه و منه صحرا او بعد ما بنى بيا
اخرى و هذه الدار فوقف على بابي غلق كان
او لا يكتنها و هو ساكنها او لا يبيت مع لا يبيت ولا يركب
و هو راكبه فاحذ في النقلة و نزع و نزل بلا حنت او لا
يدخل فقعدها الا ان يخرج ثم يدخل و لا يحنت في هذه
الدار لا بد من خروج به و متاعه اجمع حتى يحنت
او تدل على بخلاف المصر و القرية و حنت في لا يخرج
او حمل و اخرج به و لا ان اخرج به مكرها او ربا
و مثله لا يدخل اقساما و حكما و لا في لا يخرج الا الاختار

ان خرج اليها ثم الى امر اخر وحدث في الخروج الى كنفه
يريد ما ورجع ولا في لايتهما حتى يدخلا واذ بابا يخرج
في الصبح وفي ليا تين مكة ولم ياتيا لايكنث اللان
حيواته وحدث في ليا تينه عند ان استطاع ان لم يات
بما مانع كمرض و سلطان و دين نية الحقيقة و شرط
لغيره لا يخرج الا باذنه لكل خروج اذن لا في لا يخرج الا
ان اذن و لحيث في ان خرجت وان ضربت لم يده
خروج اخر بعد فعلها فورا و ان تغديت بعد
تعالى تغديت تغديت موه وكفى مطلق التغدي ان ضم
اليوم و مر كبا دون ليس لولاه في حق الخلف الا اذا
لم يكن عليه دين تغرق و نواه و لقيت الاكل من هذه الخلة
بشر ما و هذا البر بالكل قضى و هذا الدقيق بالكل خبره فلا
كوتفقه كما هو و كل الشوا اللحم و الطبخ ما يطبخ من اللحم

الحل و الراس براس كمش القنايز و سباع في مصر و الشام
بسم البطن و الخبز بجزيرة البر و لشعير لا بجزيرة الرز ببلد
لا يقنا و و الفاكهة بالتفاح و المشمش و البطيخ لا العنب
و الرمان و الرطب و الخيار و القنا و الشرب من المنزلة
منه فلا يكنث لو شرب منه بانه بخلاف الخلف من لا و
الوالي ليعلم بكل امراته بجال ولايته و اضرب الكسوة
وال دخول مبيد بالحياة و الفحل و القرية دون اشهر
و لا يقضيه في هذا ما قريب و الشهر بعيد و ما يطبخ به
فادوم و كذا الملعق لا الشوا و لا يكنث في لا ياكل من هذا
السبر فاكل طبعا و من هذا الرطب و اللبن فاكله غير اشوا
او لسر فاكل رطبا او لحي فاكل سمكا او لحي او شحفا فاكل
البر و لا في كثير رطبا فاشترى كبا رة لسر فاكل رطبا
و حدثت و خلف لا ياكل رطبا او لسر او لسر فاكل من هذا

اولا ياكل الخبز فاكل كسبا او كرتا او لحم خنزير او اوانا و
الغذاء الاكل من طحون الفج الى الطاهر والغث منه الغث
الليل السحر ومنه الفجر وذا ان ليست او اكلت او شربت
وتوى عينا لم يصدق استا ولو ضم ثوبا او طعاما او شرا بانه
واقصو البر شرط صحة الحلف فلا فالامور في حلف
لا شر بن ما هذا الكون اليوم ولا ما فيه او كان فثبت
في يومه لا يثبت وان طلق فكذا في الاول دون الثاني
وفي ليصدقن السماء وليقبلن هذا الحجر ذببا او يلقين
فلانا على ما يموت ان عقد تصوير البر وجنت المجهول وان
لم يعلم فلا وند شعرا وخنقا وعضها كضرها او طعن
بعنان ليست من عراك فهدى ففرقة فنجس ليس من حي
وخاتم ذبب على الا حاتم فضته عند ما عقد لا لو لم
يرصع على و برفق ومن حلف لا يام على هذا فشر فنام

فنام على قمر فو قد حنت لاسن حبل فو قد فرشا اخر او حلف
لا يكلس على الارض فحلب على لباط او حصير او حبال بينه وبينها
لباسه حنت كمن حلف لا يكلس على هذا السرير فحلب على ربط
قوة فحلف على حبوسه على سريره اخر فو قد ولا يفعله يقع على الله
ولا يفعله على مرة وبعلى الشئ الى بيت الله او الى الكعبة
كجسج وعمره وشي ودم ان ركب لا شئ بعلى الخروج
او الله بابا الى بيت الله او الشئ الى الحرم او المسجد
او السقا والمروة ولا يفتق عبد قبل له ان لم يرجع اليه
فانت حرقه شهدا بنجرة يكونه وحنث بصوم ساعة
في الايام لا لو ضم يوما او صوما حتى يتم يوما وبركة
في الايام لا يبادونها ولو ضم صلوة فشفع لا قبل له
ميت في ان ولدت فانت كذا وعق الحي في ان ولدت
فموجران ولدت ميتا ثم حيا و في ليقضيه في شهر التيم

وقضاء نيتي او بغيره او بغيره او بغيره او بغيره
ولو كان سقودا او رصاصا او بغيره لا وفي قبضتي
ورجاء دون فعلهم حيث يقبض كما متفرق لا بعضه ولا
باقيه او كله بوزن لم تجلبها الا على الوزن لا في ان كان
في الامانة فكذا ولم يملك لا سيرة لا في الشيم بجانها
ثم ورد او يا سمناء والنفسيج والورود على الورق
في الخلف بالقول حيث لا يكتم ان كلمة يا سمناء ايقا
وفي لا يكتم الا باذنه ان اذن لم يعلم به فحكمه في لا يكتم
صاحب الثوب قبالة فكله وفي لا يكتم هذا الشاب فكله
شخا وفي مزارح ان بعته او اترته ان عقد بالخيار
وفي ان لم ابعه فكذا او اتفق او ويرى بفعل وكلمه
الخارج والطلاق والخلع والعتق وكلمته بانه يصلح عن عم
والهبة والهبة قد واقرض واقرض الا في بيع والا

والاستملاك والاعارة والاستعارة والذبح وضرب العبد
وقضاء الدين قبضه البناء والحباط وكسوة والحمل لا في بيع
والشرع والاجارة والاستجارة والصلح عن مال المضمومة
والقسمة وضرب لولد فلا لا يكتم فقرأ القرآن او حج
او عمل او كبر او دعا في صلوة او خارجها او يوم الكلمة على
المؤمن وصح نية النهار خاصة وليدة الحكم على ليل الا ان
للغايت كحتم ففى ان كلمة الا ان يقدم زيدا وتحتي يقدم
زيد حيث ان كلمة قبل قدومه وفي لا يكتم عهد او هبة
او صدقة او لا دخل داره ان الت اضافة وكلمه لا
يكنش في اعياننا رالية بهذا او لا وفي غيره ان يشا
بهذا حيث والا فلا وصير زمان بلانية نصف سنة
نكر او عرفة ومعها ما نوى والدع لم يدركه او لا بد
معرفا وايم شكره فله شئ وايم كثيرة والا يام وشا

عشرة وفي اول عبد شترية حر الشترى عبد علق
والشترى بعد من معانم اخر فلا لولا فان ضم وحده
علق الثالث وفي اخر عبد الشترى عبد اومات علق
والشترى عبد انم اخر ثم مات علق الاخر يوم شترى
من كل ناله وعند ها يوم مات من ثلثه ولما صير الزوج
فالا لعلق الثالث به خلا فالحا وكل عبد بشرى بهذا
فخرج علق اول ثلثه بشروه متفرقين الكل ان بشرو
معا وتسقط بشرا ابية لكفارته هي لا بشرا عبد حلف
ببقية ولا تولد بشرا علق علقها من كفارة شترى
وعلق بان شترية امه في حره من شترى ابوهي ملكه
يوم حلف من شترى اباهي لكل مملوك في حره امه
اولاده ويدرجه وعبيده لا مكاتبوه الا بشترى وهذا
حر او بهذا العبيد انهم وفيه الاولين كالحلاق

قالمهم ومن دخل على فعل يقع من غيره كبيع وشراء
واجارة وخطابة وسباغة وبناء اقتضى امره لخصه به فلم
يخفى في ان بعثت كذا بان باعه بلامه كله اولافان
دخل على عين او فعل لا يقع عن غيره ككل وشترى ودخل
وضرب لولد اقتضى كذا فحنت في ان بعثت ثوبا كذا
بأثر به بلامه وفي كل عرس في كذا بعد قول عرس
نحنت على طلقته هي وسج غيرة غيرا ويا نته **كالبس**
هو مباداة مال بالبرهن من يعتقد بايجاب قبول مطلق
من يتعاط مطلقا واذا اوجب احد قبل لا يدخل البيع
بكل الثمن او ترك لا اذا بين ثمن كل واحد لم يقبل الايجاب
الاربع الموجب في قام احد بها واذا وجد الزم البيع
ويعرف البيع بالاشارة لا بالذكر القدر والصفه الا في
واثن من احد بها ولا يضر الجزاء في لفظ الجنس كجنس

والمطلق الثمن على الاربع في كل استوى رواج المثل وفسد ان
اشترى اليهما وان بيع ذوا افراد كل واحد بكذا قال لم يتفق
صح في واحد والا فلا أصلا وان بيع صبرة على النماء صح
بما تدرى فان نقص اخذ المشتري بجهته او فسخ وان اد
فلم يبيع وفي كذا روى اخذ الاقل لكل الثمن وتركه الاكثر
فان قال كل ذراع بدرهم فباع بجهته فيها صح بيع البه
في شنبلة والباقي فلا ونحوه في قشر الاول وبيع ثمرة لم يبد
صلحها او قد بدا وجب قطعها ونحوه طمركها على الشجر
تفد البيع كما تشاء قد معلوم منها **فصل** في خيار
الشرط لكل منهما ولها ثلاثة اقسام او قل لا اكثر الثلاثة
ان جاز في الثلاث وكذا ان شرط انه ان لم يقد الثمن
الثلثة ايام او اكثر فلا بيع بينهما ولا يخرج المبيع عن
ملك الباع مع خياره فملكه في يد المشتري ببقية كما يقبض

من على سوم الشراء ويخرج مع خياره المشتري فملكه في يده
بثمن كنعينه كمن لا يملك المشتري فلا يثبت احكام ملك
كفتق قريبه ونحوه وارجح لا يعمل الا ان يعلم صاحبه كذا
بكذا في المراجعة وليسقط الخيار بمعنى مدة او بغيره
على الرضا كما ذكره الوطى وشرا احد الثوبين واحده ثمن
على ان يعين احدهما لانه الاكثر وشرا اعيدين كخيار
في احدى هاتين ان فصل الثمن عين عمل الحيا وفقد الاخر
الباقي وعبد يشتري بشرط كسبه ولم يوجد اخذ ثمنه
او تركه ويورث خياره تعين في الغيب الشرط والبرية
فصل في خيار الميراث المشتري بالخيار عند الملك
يوجب بطلان وان رضى قبله لا لبايعه وبطله وخيار الشرط
تعينه وتصر فيه بحسب ما لا يغيره كالباع بالخيار قبل الوت
وبعد ما واما ما لا يوجب كالباع بالخيار لساومه والقبه

بما تسليم سطل بعد فقط ويعبر روية المقصود ووجه
وجود الدابة وكفها وموضع علم العلم وطاهر غيره و
بينة المقصودة ونظر وكيله بالبشر والقبض لا نظر سوله
وجس اللامع وشبهه ووقته ووصف العقار عنده ووكاله
ثم اشترى فله الخيار ان يغيره او يقول للبائع في عدم تغيره
والاشترى في عدم روية **فصل** اشترى وجده بشريه عينا
فقص منه عند التجار رده او اخذ بكل ثمنه ولو لم يرد
والا باق وسرقه صغير يعقل عيبين بالغ عيبين جوهريين
عيبا بدوا والجن والذفر والذنا ولو ولد منه عيبان فيه
واكثر عيب فيهما ولا تجاوزه وارفع حيز ثبت عشرة
سنين عيبان ظهر عيب قديم بعد مائة او ثلثه جانا
او دونه او اولد له رجع بالنقصان لا بعد ما اتفق على
مال وقتله او اكل بعده او طهر او ليس فيخرق بعد ما جرت

في عيب رجع به الا ان ياتخذ البائع كذا لم يخط
بذلك المشتري فلا يرجع ان يات قبله لا بعد وبعد كذا
وتخو رجع بالنقصان في الشفع ببال في غيره
اذا ادعى الباقي وثبت اية الباق عند البينة او
كقول البائع عن الخلف على العلم ثم برهن ان الباق عند البائع
او علمه انه باعه وسلمه واما الباق فله ان يرد منه كذا
والان على المشتري اذا ادعى العيب حتى تبين عدمه ما كان
العيب كونه في حاجته رضا لا رده او سقيه او شرا او
ولا بد له منه ولو اشترى عشرين بصفقة واحدة ووجد عيبا
فيها رده فاحده ان قضها معا والا احدهما او ردها
كما في الكيل والوزن ان قبض وان اتى البعض لم يرد الباقي
بخلاف الثوب رجع ان يرد من كل عيب ان لم يرد **فصل**
بطل بيع ما ليس بمال كالدن والبيته والحجر واتباعه وبيع

قال غير متقوم كما في قوله الحق بغير البيع من ضمن البيع والحق بغير
ضمن البيع وان سمي ضمن كل موصى في من ضمن الى مدبر من
غيره بجهته ملك من الموقوف وفد بيع له وضمن المخرجه
ولا يجوز بيع المباحات قبل ان تملكه ولا قدرة على تسليم
الا بجلية او بغيره وما فيه غرور كحل وبيع في منجوع ولا يفي
المال النازعة والمزانية ويبيع ثم يحدوز ويمنع على النخل
واللاسته والقاب الحبر والمنايرة ولا المراسي ولا اجار التا
والنخل لا مع الكوارة واجزاء الادى والخزيرة وحل الميته
قبل دونه وروا القرو وببيضه خلافا لما اعلو بعد سقوطه
وتخص على الزامه ويومعده وشراها باع باقل مما باع قبل
لقد نمت وشراها باع مع شئ لم يبعه ثمنه الاول فيما باع
وزيت عمان يؤخذ بطرفه ويطرح عند الطرف كذا رطلا
بمختلف شراها وطرح وزن الطرف والبيع بشرط لا يقبضه

العقد وفيه نفع لاجل العاقدين او ليس بيع الحق والى اجل
جهل وصح ان يسقط قبل الحلول وان قبض المشتري ليس
ببعا فاسدا بوضا بايو صريحا او دلالة كقبضه في عقد
وكل من عوضه مال ملكه ولم يره شرا حقيقة او معنى فان كان
بشرط زائد فلمن له الشرط فسخه والا فملك منها فان خرج
عن ملك المشتري او بني فيه فلا يفسخ فطال ما باع ربح منه
بعد التقابل لا يشتري ربح مبيع فصدق بذكره الخيش
ولهم على سقم غيره اذ ارضيا بشرط يلقى الجلب المضر به ليل
وبيع الى المضر للبادي زمان القيد والبيع وقت النذر او في
الصغير عن ذي حريم محرم منه لا بيع من يزيد **فصل** الاقالة
فسخ في حق المتعاقدين فيبطل بعد ولاوة ابيعه بيع
في حق من فسخ بها الشفعة وحيث مثل الثمن الاول وان شرط
غيره زبوا اكثر منه وكذا الاقل الا اذا تعيب لم يمنعه ذلك

بل البيع وبذلك عبثه يمنع لغيره **فصل** التولية ان شتر
في البيع انه با شري به ولم ايجبه به مع فضل وشتر طي شتر
بمثله وله ثم اجر القصار والحجل ونحوها ويقول قام على كفا
فان ظهر خيانتة في المراجعة اخذه بتمنه او رده في التولية
خطا وعند ابي يوسف يخط فيها وعند محمد وخير فيها **فصل** الرضا
فضل خال عن عوض شرط لاحد المتعاقدين في المعاوضة
وعلة القدر اى الكسل والوزن مع الجنس والبر والسعر والتمر
والجلب كى والدبر والفضة وزند وغيرهما على عرف فان
وجد الوصفان حجم لفضل والنساء وان عدا حلا وان
وجد احد هما حجم النساء فقط ولا يجوز بيع كسبي بمكة الا
كسلا والوزن الامتساويا وزنا والجيد والروى سواها
بيع حفته بحفتين وفلس فلتين باعيانها والحم بالحوم
والدقيق بكتنة كسلا والرطب برطب وابتقر الغنم بخر

والبر بخر او مبلو لا يمشى او باليسر التمر والتمر المنقوع
بمنقوع منها متساويا ولحم حيوان بكم حيوان اخر متساويا
وكذا اللبن كذا خيل لا قبل قبل الغنم بكم لبن باللائنة
او بالحم والخبز بآبيرة والدقيق وان كان احدهما سيرة
لا البر بالدقيق او السويق او الدقيق بالسويق ولا يمشى
الا ان يكون الحبل اكثر مما في السيرة من الخبز وزنا ولا
روايت عبد كسيرة ولم يجره في داره **فصل** لا يجوز بيع
مشترى بقول قبل قبضه ومع القرف في ان من قبضه الجيد منه
ولم يذ فيه ان بقي البيع وفي البيع من الشفع ياخذ بقل
ومع تأجيل كل دين الا القرض وغير البناء والفسخ واللعو
واليفق في بيع الدار لا الطرفة الا بذكر كل حق هو لها او
او بقل قليل وكثير هو فيها او منها والشجر لا الذرع في
بيع الارض ولا التمرة في بيع الشجر ولا العلو في بيع البيت

الابشوط ولا يبيع منزل الابن كذا ذكره الطبري واشهر
واسهل وقد خلت في الاجارة ويؤخذ الولد انما يفتقر اليه
بمنه فان اقرب بالاولى كالباع غيره فكيف في الاجارة
ان بقي العاقدان والمبيع وكذا ان شرطوا به كالحجر
وامانة عند الباع ورفسخ قبل الاجارة وجاز في
من الغائب لا يبيع ان اجترع بيع الغائب **فصل** بيع السلم
فيما يعلم قدره ووصفه كالكيل والوزن مثمنه وكذا
كالنوب مبين طوله وعرضه ورقعه ولحمه ومتقارب
فيصير في السلم المبيع لانه الحيوان في طرافه وحبوه الحيا
وبصاع وفراخ معينين لم يرد قدره وشروطه بان
كبر وزنه كسقيته وصفته كجيد قدره وحله واطله وشروطه
رسا كالكيل والوزن والحدى ومكان الياء السلم فيه
الحجر مؤتمنه وقبض السلم مال قبل الافتراق شرط بقائه فلو

فلو كان دينا وعينا بطل في حصته الترتيب لا يجوز له صرف
في السلم مال السلم فيه قبل القبض ولا تصنع قبل تعلم
فيه او لا ولا اجل فيما تاملوا فيه بيع فحجر الصانع على العمل ولا
يرجع الا هو ليس هو بعين لا عمله فان جاز بما صنع غيره
او هو قبل العقد فاخذه صحيح ولا تعين له بلا اختيار فيصير
بيعه قبل رؤيته لا وهو صحيح بيع الكلب السباع علمت
والذي كاسم في البيع الله الحمر والخنزير فما كان خلوها
في عقدنا ودرهم نشتر فوقع في ثوب جيل فقول ان اعدله
او كفه والا فلا خذ واعتبه سائر المباحات **فصل** الصرف
بيع الثمن بالثمن جنسا بجنس او بغيره جنس بشرط التقابل
قبل الافتراق وان وقع في البعض مع فيه وفي انا لغضته
ومما رثته كذا وكذا في اسيف المحل ان خلاصته الحليته با
ولصرف القبض لا ثمنها وان لم يقبض شيء بطل فيها ان

وان لم يخلص لطلب البيع **هذا كما ان الشفعة** هي تلك العقار
على شتره جبراً بمثل ثمنه وتثبت بقدر رسوم الشفعة
لا الملك المخلط في نفس البيع ثم المخلط في حق البيع كالمشتر
والطريقان متينان كشر لا تجزى فيه سفن الطريق لا
ثم الجار ملحق بابنه في سكة اخرى يطلبها في مجلس
بالبيع وهو طلب موثبة ثم يشهد على طلبه عند العقار او
في يد من يبيع او شترى فان اخرج احد هما طلبت ثم
يطلب عند القاضي بآخر شهر ان تبطل عند محمد وفيه
فاذا اطلب الى القاضي الخصم فان اقر بملكه يشفع له
فكل من الخلف على العلم بانه ماله او برهن الشفع سأل
عن الشراء فان اقر به او كل من الخلف او برهن الشفع
بها فزاد منها الثمن ويحسب له داره ولا يبيع البنية على
يبيع حتى يحضر المشتري فيفسخ بجنونه ويقضي بالشفعة و

والعمدة على البائع والشفيع خيار المروية والعيبان شرط
المشترى البراءة عنه ^{للمشتري} المشتري في الثمن وبينه الشفع احق من
بينه ولو ادعى المشتري ثمنه وبيع اقل منه اخذ بقوله بل
القبض يقول المشتري بعده واخذ في حقه بعض الثمن
او زيادة باقها وفي حقه الكل بالكل وفي اشر الثمن من ثمنه
في غيره بقيمة الثمن ففي عقار بعث اخذ كل بقيمة الاخر في
موجب كمال او طلب في الحال اخذ بعد الحل وفي بناء المشتري
وغرسه بالثمن وقيمتها اقل من او كلف المشتري يقطعها
ولست الا في بيع او هبة بوضع لانه شجر وثمر يوصف
ولا في بيع بخيار الا بعد سقوطه ولا في بيع الفاسد ^{سقوط} بعد
فسخه ولا في رد بخيار الا بخيار عيب باقضا ولان باع
او بيع له او ضمن الدرك بل لمن شترى او شترى له و
تسلما بعد البيع لا قبله والصلح مع بطلانه وموت الشفع

لا اشتري وبيع ما يرفع به قبل القضاء بها وشفيع احدث شرين
للاجد الباقية فالسلم شره وزيده فظهر شره غيره او
الشره بانف فظهره قبل او يملكه لا يسقط لان ظهره بقي قيمته
الاولى اكثر **كتاب القسمة** هي تعيين الحق لشارع وعلبها
الاقرار في الشك والمبادلة في غيره فياخذ كل شره حصته
بغية صاحبه ثمة لا يمانون فيصيب قسم يرزق من
بيت مال القسمة بلا جواز ان نصيب باجتماع وهو
عدد الكون ويجب كونه عدلا عالما بالبا واللعين واحد
ولا يشترك القسم وقسم يطلب احد هم ان انفع كل كسبه
ويطلب كما كثير فقط ان لم ينفع الاخر لقلة حصته
ولاقسم الا يطلبهم ان تضركم للقلة ولا الجبن والرقق
والجور والهمم الا يرضاهم ودور شره او دارو
ضيعة او دارو حانوت قسم كل واحد ما وصحت لغيره الا

الا عند صغر احد هم وقسم لغيره عن ابيه منهم ومقاريد
شره وكله مطلقا فان ادعوا ارضته عن زيد لا يصح ميراثها
على موته وعدد ورثته ولان يرثها من معهم حتى يرثها
انها اليهم ولان كان شيء منه مع وارث لطفل او لغيره
ولا يدخل الدرهم في القسمة الا برضاهم وان وقع قسم
او طريقه في قسم آخر صرف في ان كمن والاشفوت ولا تقو
بالكسبة ثم ادعى ان بعض حصته وقع في يد صاحبه غلها
صدق بالحق وشهادة القاسمين حجة فسخت استحقاق
بعض شاع في الكل لا بعض حصته احد بما يرجع وصحت
المهاياة في سكونها بعضا من دار وهذا بعضا اخر
وخذمة عبيد هذا يوما وهذا يوما كسني بيت صغير وعبد
هذا هذا العبد والاخر **كتاب الهبة** هي تملك عين
بلد من تصح بوجه وبهت ونخلت ونحوها وتتم بالقبض في



ولا بلاذن وبعده باذن ولا يصح في مشاع يقسم فان
وسلم صح وكذا هبة لبن في ضرع ونحوه لا يوقف في بركة
محرم ولم وبيته ماع الموهوب له تامه كعته الا طفله
وقبضه عاقل او قبض من بر بنيه هو موهوب الزوج للزوج
بعد الزفاف معتبر في هبة الاجنبي له وصح هبة اثنين دارا
لواحد وعكسه لا تصدق عشرة على غنيير في صح على فقير من
ويصح الموهوب عنهما بغير اهل حكم قاض تمتد زياده متصلة
وموت احدهما وعوض اضعاف اليها ولو من اجني وخروجها
عن ملك الموهوب ضابطها حروف مع خذوه ونسخ
من اللصل لا هبة للواهب هي بشرط الهون هبة ابتداء شرط
قبضها وتطل بشيوع بيع انتهاء فيه وبالبيع الروية و
تمت بها اشفعة وان اشني الحبل وصحت الهبة وان
اعتق الحبل ثم وهبها وصحت وان دبره ثم وهبها لا يصح

وصح العمري في جعل داره له مدة عمره بشرط ان يروا
ما وبطل الشرط ولا يصح الموهوب في ان مت قبلك في
ملك الصدقة لا يصح الا قبض ولا في مشاع يقسم ولا عودها
كتاب الاجارة هي بيع نفع معلوم بعوض كذا في عين
وعلم النفع بذكر كعدة وان طالت ككن في الوقت لا يصح في
ثلاث سنين في ذكر العمل كصنع الثوب بشاره كنقل هذا الى
ثمة ولا تجب الاجرة بالعقد بل بتحويلها او بشرطها او بفناء
النفع او امكن منه فوجب له ان قبضت وان لم يكنها تنقط
بالفصل بقدر فوت كمنه والموجب طلب الاجرة للدار والدار
لكل يوم ولله اية لكل مرحلة وللقصارة والخصاطة اذا
ولخبر بعد اخرج من التور فاذا اخرج بعد اخرج
فله الاجرة وقبلة لا ولا غرم فيها ولا يطبخ بعد الغرف
اللين بعد اقامته وكسب العين للاجر من خلطه كله بها

كالصباغ فان حبس فضاع فلا غرم عليه ولا اجر له بخلاف الحيا
وليس يطلق له العمل ان يستعمل غيره فان قيده بيده لا ولا اجر
الحج بغيره ان مات بعضهم وجاز من بقي اجره بحسب
وجاهل كما يلوذد لزيد باجر ان رده لموته فلا شيء له
وصح استيجار داره وكان بلا ذكر له يعمل فيه ولا كل عمل سوى
كالقصاره والحجادة مؤمن البناء ولا استيجار رارض حيا
يزرع او يدير ويكون الارض خالية عن الذراعه والاشجار
للبناء او الحرس صح واذا انقضت المدة سلمها فارغه
الا ان لغرم الموجه قيمته مقلوعا وتملكه بلا رضا المستاجر
ان ينقص القلع الارض الا فيه ضاؤه او يرضى بتركه ويكون لها
والحرس لهذا والارض لهذا والربطه كالشجر ضمن الحجة
بالزيادة على حمل ذكر ان اطاق وكل القيمة ان لم يطلق **فصل**
وتفد باسروطة يفسد البيع فحب احب اكل كل لا يراو على

على السبي وصح اجارة دار كل شهر كذا ببيان مدة في وجه
فقط وفي كل شهر يسكن في اوله واكثر سبي اول مدة فذكر والا
نوقت العقد فان كان حين ميل اعتبره الاطية والافان
كالعدة واجارة المحرم والحريم والطير حريمين لطلعا
وكسوتها ولزواج وطبها لاف بيت المستاجر وله في كل حاج
ظاهر فسخها ان لم ياذن بها لان اقرت ولا بل الصبي منها
ان مرضت او جبت وعليها غسل الصبي ثيابا وصلاح طعا
ودهنه وعلا بية الاجر ومنها فان ارضعته ببن شاة
او غدته بطعام وضمت المدة فلا اجر لها ولا تصح للعباد
كالاذان والامامة وتعليم القرآن ويفتى اليوم بصحتها واللعن
كالغناء والنوح والعتب والاشجار لا اجارة لاشجار الا ان
ولا اجارة الرعي ببعض دققة ونحوه ولا الجمع بين الوقت
والعمل **فصل** لاجب المستر كاستحق الاجر بعمل ولا ان يعمل

كالقصار ونحوه لا يضمن ما يكف يده وان شرط عليه الضمان بل
يعمل الا لا ادعى ان لم يجاوز له بعد والاحير الى من يستحق
بذاته وان لم يعمل كالاحير ليرعى الغنم ولا يضمن ما يكف يده لعله
وان رد والاحير بترديد العمل بحسب ما عمل وان رد وفي
عمله اليوم او غدا فله ما سمي ان عمل اليوم وجب مثله ان عمل غدا
ولا يجاوز له شي ولا يضمن ما يكف يده بشرطه
تفسخ بعيب البخل بالنفع كدبر الدابة فهو انفع لمعيب او ان يفسد
يسقط خياره بخيار الشرط والروية وبالغدر وهو ان يفسد
لم يستحق بالعقد ككون منع خسران او جرح بقلعة وكحق
دين لا يقضى الا بشئ ما جرح وسفرت اجر عبد لخدمته مطلقا
او في المصروفات كمن جرد كان لبيح فيه وخياطة ما جرح
لخياط فترك عمله بدأ ملكته الدابة من سفره بخلاف بدأ
المكاري وترك خياطة ما جرح عبد لخياط ليعمل في المصروفات

وبيع ما جرح وتفسخ بموت احد عاقدين ان عقد بالنفس
فان عقد بالغير فلا كوكيل الوصي استولى الوقف ولو كان
لغاصب له فرغها والافاجرتا كل شهر كذا فسكت ولم يفرغ
كحب المستى وصح الاجارة فسخها والمذراعة ولم تات
والوكالة والكفالة ومضاربة ولقضاء والا مارة والله
والوصية والطلاق والعاق والوقف مضافة الى المستقبل
لا البيع واجازته فسخه وقسمته والشركة والهدية والكراج
والرجعة والصلح عن مال وامر الدين **كتاب المعارية** تجلك
نفع بلا عوض ونفع بمرتك ومنحك والطعمتك ارضى ومملكتك
على دأتي واخذت منك عهدي ودارى لك كني وعمرى لك كني
ويرجع المعير متى شاء ولا يضمن بما تعد ان يملك ولا يوجر فان
اجر با فوطيت ضمنه المعير ولا يرجع على احد او لمساخر ويرجع
على موجه ان لم يعلم انه عارية ولعاريا اختلف افعال اولها

ان لم يعين منتفعا ولا مختلف ان عتق وكذا لو جرت من
دابة او متاجر باطلاق كحل ويصير له ركب وركب معين
ومن غيره ان اطلق الانتفاع في الوقت والنوع انتفع به
الى وقت وان قيد ضمن بالخلو لا بشرط فقط وكذا القيد بالجهة
بنوع او قدر وردها الى المطيل ما كلفها او مع عبء او مع جهة
مساندة او مشاهرة او مع اجرة رتبها او عبء يقوم على دابة
او تسليم كرم مستعار غير تفسير له دار ما كلف بالخلو والوديعة
والقبول الى دار ما كلفها وعارية التقدير كالكيل والوزن المهند
وقرض وصح اعاره الارض للبناء والغرس وله ان يرجع ويكلف
بقبلتها ضمن بالنقص بالقلع ان قتلها ورجع قبله وكرة المرو
قبله ولو اعارها للذرع لا يأخذ بها حتى يحصل الذرع وقت
واجرة رد المستعار والمتاجر والمقصوب على استعير المجر
والفاصل **باب الوديعة** هي امانة تركت للحفظ وضمانها كالعقار

العارية وله حفظها بنفسه عياله وان نسي لسفرها عند
عدم النسي والخوف لو حفظ بغير ضم من الاذخاف الحرق
او الغرق فوضعتها عند جاره او في ذلك اخوان جسد لها
طلب ببقاها ورأى على تسليم او جدها او خلط بماله حتى لا يميز
او تعدى فليس له ركب او حفظ في دار مربية غير اهلهما
عند الموت ضمن ان ازال التقديري زال ضمانه وان حلت
بما فعله شتر كما ولا يدفع الى احد المودعين قسطة بغيره
ولا احد المودعين دفعة الى الاخر فيما لا يضمن نصفها
فيما يضمن دفع الكل لاقبضه ولا اعتبار للنسي عن الدفع
الى من لا يدرك من حفظه وعن الحفظ في بيت من دار الا
ان يكون له خلل ظاهر ولو ادعى المودع فذلك من الاول
ولو ادعى الفاضل ضمن اياها **كتاب الغصب** هو اخذ مال
مستقوم محترق علنا بلا اذن مالكه بغير يد فدا غصب العقار

حتى لو كانت يده الضمين ناقصا لبقوله الضمين واستخدم العبد
غصب لا يجره على الباطل وحكمه الاثم لمن علم وروى عن قايمة
والغرم بالكله وبجانب الشئ في الشئ كالكيل والموزون بعدى
المقاربان القطع الشئ بقيمة يوم كحقيقته في غير الشئ
يوم الغصب بعدى المتفاوت فان ادعى المالك حرجا حتى
يعلم انه لا يبقى لغيره ثم قضى عليه ليعيد له القول فيه لغصب
ان لم يقيم حجة لمزيدة فان ظهر قيمة اكثر وقد ضمن
بقوله اخذه كما كان رد بدله او مضى الضمان وان ضمن
لا يقول فهو لغاصب ان اجر الغصوب والامانة اوجب
بالصرف فيها تصدق الا ان يكون دراهم او دنانير
لم يشتر اليها او اشار ونقد غيرها وان غصبه ونحوه
اسمه اعظم من فقهه ضمنه ولكنه بدل قبل او بدله كدج
شاة وبلغها جعل صغرا وانما بخلاف الحرجين فيها المالك

لما كانت شئ ولو خرق ثوبا ونوت بعض العين او بعض نفقه طهر
المالك عليه اخذ قيمته او اخذه ضمن ناقصا وفي خرق البسر
ضمن بالناقص ومن بنى في ارض غيره او غرس امر بالقلم والرد
ولما كانت الضمين قيمة بناء او شجره يعلقه ان نقصت وان
حجر الشوب منه بعضا واخذه ولا شئ للغاصب ان بناء
او ثوب لم يضمن نقدا لبيع لا يفتق وروى الغصب بقيمة
لا يضمن ان يملك الا بالتعدى او المنع بعد الطلب فخر لمسلم
وخزيرة من وقع الغصب للضمين بخلاف السكر والنصف
والخوف فحب قيمة لا اللهو ومن جعل قيد عبدا وفتح قفس طير
لا يضمن من يغيره حتى اوقال مع حاكم يعرف انه وجد بالغمرة
الضمن **ك** **ب** **الدين** هو من لا تقوم بحق يكر اخذه منه
كالدين ويتعقد بالبيع وقبوله يلزم ان لم يجوز او غرقا
متميزا او تخليته سليم كما في البيع ضمن ما قبل من قيمة ومن

فلو ملك بها سوا سقط دينه وان كانت قيمة اكثر من الفضل
ويحفظ كالوديعة وان تعدي ضمن كالغصب ولا يصح في حار
واجارة واعارة وايداع وفي الموجد الاول في المعارة الاولى
ولا يبطل الرهن وفعل كل من يضمن كمن جعل الما تم في الحنفية
تعد في البيع اذ يحفظ واذا طلب منه من ضمان رهنه
الا اذا وضع عند عدل في السلم او لا كل رهنه وكذا ان
في غير بلد العقد ان لم يكن الرهن مؤنثة تحفظ وعلى الرهن
مؤنثة ببقية جعل لا يقرب واداة الحج منقصة ^{والا} ^{مؤنثة}
فصل في البيع رهن مشاع ونحوه على نخل وونه وذراع ارض
او نخلا وونهما والحجر وفروعه والابالامانات والبيع في يد
المتسلمين وبيع بعين مضمونة بالمثل والقيمة وبالدين لو عوضا
بان رهن لمعونه كذا فملكه في يد المثلين بما وعد وبعدها ^{السلم}
ومن الصرف والسلم فيه فان ملك في المجلس فقد اخذ حقه وان

وان اقر قايلا نقدا ملك بطلان ويتم بقبض عدل شرط ونحوه
فلا اخذ لاحد بها منه وبكاه معه ملك من فان وكل لعدله
غيره وبيع به صحيح فان شرط في الرهن لم ينزل بالعزل وموت
الاموت الوكيل واذا حل لاجل الرهن او ورثته عايب
اجبر الوكيل على البيع كوكيل المضمونة غايب كله وان باو اذا
باع لعدله فاشتمل رهن فملكه كملكه **فصل** وقف مع الرهن
رهنه فان اجاز مرته او قضى دينه نقد وصار ثمنه رهن
وان لم يجر فسخ لا يفسخ في البيع وصبر له شرى لا يملك
او رفع لدا القاني لفسخ وصح مما قد وتد به وكذا تدا
رهنه فان فعلها غنيا ففقد دينه حال اخذ الدين في الحل
قيمة رهنها لا محل له وان فعلها فقيرا ففقد الحق ليعقوب
اقل من قيمته ومن الدين يرجع على سيده غنيا وفي غنيته
سعى في كل الدين لا يرجع والا فلا رهنه كاي قه غنيا

وانبى الكفة ضمنه مرتبة وكان رهنها معه ورهنها غيره
مرتبة رهنه او احد بها بذن صاحبها آخر يسقط ضمانه
منها المذكور رهنها فان مات الرهن قبل رده فلم يمت الحق
من غرامه ومرتبة ذك يتحمل رهنه ان كانت قبل ملكه او
بعد فمن كالرهن حال ملكه لا يصح استعاره شيء للرهن
فان طلق قيد يجرى عليه فان خالف ملك ضمن القيمة ان
وفى به كالتقديرون او فاهمه ولا يمنع الرهن من ذمته
المعدينه وقت رهنه ويرجع على الرهن ولو ملك مع الرهن
قبل رهنه او بعد فله الضمين وجباية الرهن على الرهن
مضمونه وجباية الرهن تسقط من دينه بقدر ما و
جباية الرهن عليهما او على مالها يدروا الرهن
رهن لكن يملك على شيء وان ملك الاصل وبقي هو فك
بقسطه تقسيم الدين على قسمة يوم القات وقيمة الاصل يوم

يوم القبض وتسقط حصته الاصل وتبدل الرهن والزيادة
فيه يصح وفي الدين لا ولو ملك الرهن بعد الابراء كملكه
لا بعد القبض او الصلح او الجواز فيه وقبضه يبطل الجواز
وكذلك تصادق على ان لا دين ثم يملك بملك الدين
الكفاية هي تضم دمنة المذمنة في المطالبة لانه الدين هو الا
وبى النفس ويتعد كقفلت نفسه او باصح منها فله اطلاق
اليه وكذا بضمنته او على اواله او رنا به ترقيم اقول ولا
جبر عليها في حد وقصاص يلزمه احصاء المكفول به مطلقا
او في وقت عين ان طلب المكفول له وان لم يحضره
ويبرء بموت من كفل به وبسليم حيث يمكنه فاحصته و
نفسه منها وان شرط تسليمه عند القاضي وان مات المكفول
فوصيته او وارثه مطالبة به ان كفل نفسه على انه ان
لم يوافق به عند فعله لال صح فان لم يسلم عند ضمير المال

ولم يبرهن كفاية لنفسه وان مات المكفول عنه من الجبال واما
بالمال فتصح وان جهل المكفول به او اصرح ودينه نحو كفالت كسبا
عليه واما يدركك هذا البيع او علق الكفاية بشروط ملزم نحو ما
بايعت فلانا او ما ذاب لك عليه او ما عصبك فعلى وان علق لم يرد
الشروط فلا كان مهبت الرجوع وان كفل بملك عليه من ثمن ثابت
بينه وان يقيم فالقول لكفيل وصدق الاصيل في الزايد على
نفسه فقط واذا طالب الدار من احد بها فله مطالبة الآخر
وتصح مهر الاصيل وبل امره فان مهر رجع عليه بعد اداءه و
ان لو لم لازم اهله فان حبس حبسه او امره واما تجيله
ببراء الى الكفيل لا عكسه وان صالح الكفيل عن الف على ما
رجع بها وعلية خبر آخر فالالف وعن موجب الكفالة لا
يراد الاصيل او يصح تعليق براءة عنها بشروط كسبا او ببراءة
ولا الكفاية بالحدود وبقصاصه واما بيع بخلاف الثمن واما

والمهر من الامانات كالوديعة والعارية والمساخرو
مال المضاربة والشركة وبالجهل على دابة مستأجرة معيته
وتجذبه عبدا كذا وعن ميت مغلس بقبول الطار في مجلس
الاذا كفل عن مورثه في مورثه مع غيبته غرامة وبالكلية
والعمدة والخمس والرضان مضارب الثمن لم الجال وكفيل
بالبيع الموكلة واما باليعين حصته صاحب من ثمن عبدا
بصفقة وصح كفالة المخرج والوارث لنفسه وان كان
بغير حق واما لا يجزى عليه عبدا حتى يعق جهل على من كفله مطلقا
وطول دعوى ضامن الدرهم شأبه كتب تشهد على اقرار
العاقدين وانه علم **كتاب المحجاة** هي اثبات دين على آخر
مع عدم الدين على المحجى لبعده ففى بشرط عدم براءة
كفاله وهذه بشرط براءة الاصيل حواله وبيع بلا دين للمجلى
على المحجى وبيعها رضى المحال عليه فيبطل المحجى من الدين

الا ان توى بوقت المحتال عليه فلك حلفه منك الحواشي لا ينبغي عليها
وقال ابن فلسف القاضي وبيع بائني على المحتال عليه بدينهم الوعد
ويبرأ من الكفا المصنوعة ولا يبرأ من الكفا ودين عليه فلا يطالب
الا المحتال وفي المصلحة للحميل العلب لشرفا يطل باخذ عليه
او عند او كره لسفوحه وهي اقرب لسفوحه خط الطريق **كتاب الوعد**
هي تفويض التصرف الى غيره وشروط ان يكمل الموكل بعقله الوعد
ويقتصد فصيح كوكيل المحرر البالغ او الماذون مثلهما صياحا
وعبد مجبورين ويرجع الحقوق الى موكلها لكل ما يعقده
ويخصومه في كل حق ما ينافيه ويستيفاه الا في حدود قصاص
بغيبته موكله ويرجع الحقوق الى الوكيل في بيع ثمره وجا
وبيع عن اقراره فليس المبيع ولقبضه وثمن مبيع عليه
مشتريه ويخضع ويخضع في الاستحقاق لهيب شفعه ما
تشتري به هو في يده ويثبت للموكل ابتداء فلا يوقر ب

قريب ككيل شراره والموكل في كج وخلق وخلق عن الكج
دوم عند غش على مال ككتابة وتصديق مبدية واعارة و
ورسب و اقراض فلا يطالب الوكيل الزموج بالمرء ولا وكيلها
بسلها ببدل الخلع للمشتري منع الثمن من موكل بايعه فان
دفع اليه صبح ولم يطالبه الوكيل **فصل** في البيع والبيع بيع الوكيل
وشتره ممن يرد شهادته له وبيع بيع الوكيل با قبل او كثر الوعد
وانه يبيع نصفه وكل مبيع واخذه رهنه او كفيل له
فلا يضمن ان يشاع في يده او لوى عليه كفيل وقبضه شره ككيل
بمثل القيمة وزيادة يتغابن فيها وهي يقوم به يقوم و
يتوقف شره نصفه وكل لشهادة عليه شره الباقه ولو رد
ببيع على وكيل بعينه على امره الا وكيل اقر بعينه كد
مثله ونزله ذلك ان باع شيئا وقال قد طلق الامر فقال له
بقصد قل له وفي المضاربة المضارب والبيع تصرف جهاد

فوجه الالف خصوصه ورو ودية وعارية وقضاد
وطلاق وعتاق لم يعوضا ولا يصح بيع عبدا ومكاتب
وحي ال صغيره لم تسترد والاشترى ليطعم على البر في
دراهم كثيرة وعلى الخبز في قليلة وعلى الدقيق في متوسطه
تخذ الوليه على الخبز والاشترى حمارا وفس يصح دار
ان ذكر ثمنها ومحلها وشئ علم خصه من وجه وذكر ثمن عين
نوعا لان فخر حاله حبيبه كالموتى والوثوب الدابة وصدق
الوكيل شريته عبد الامه فمات وقال الامه بل لنفسك ان
دفع الامه الثمن والاف لامه والوكيل حسب المبيع من ثمنه
حتى يقبض ثمنه وان لم يدفع فان ملك بعد الجحش سقط ثمن
وليس للوكيل بشيء عين شراؤه لنفسه فان شري بخله
جنس ثمن سمي وقع له **فصل** للوكيل خصوصه يقبض ويقبض
الآن بخلافه للوكيل يقبض الدين الخصوصه يقبض

العين ويقبض يد الوكيل يقبض لعبد ونقل المزرعة ان قام الحجة
على الحق والطلاق بان ثوبتها وصح اقرار الوكيل بالخصوصه
عند القاضي لا عند غيره ولا لموكل غل وكيا وقف على علمه
وتبطل الوكالة بموت احد بها وجنونه مطبقا وحيا قبله بداهة
مرتدا او كذا بعجز موكله مكاتب او حجرة ما ذونا وفتراق
وان لم يعلم به كيلاهم وتصرف الموكل فيما وكل به **كتاب الشراكة**
هي شراكة شركه ملك هي يملك اثنان عين وكل كاجني فيما
لصاحبه وشركه عقد وركبتها الاجاب يقبول وشركه طمان
للعين لاحد بها دراهم من الركن وهي اربعة او خمسة
وهي شركه متساوين مالا وحريه ودين وتضمن لو كالة
والكفالة وشركه كل لها الا طعام ابله وكسوم وكل دين لهم
احد بها بالصحة فيه الشراكة كاشرا ونحو ضمن الاخر وان
ورث احدها او ذهابه ما صح فيه الشراكة وتضمن صاعدا

وفي العرض والعقار يبقى معا ومنه وعن ان وهو شركة ذلك
تجارة او في نوع وتصح ببعض مال ومع فضل مال احدهما و
تساوي ماليهما مع تفاوت الربح وكون احدهما ورثته الا
و ما يورثه بل لا يخلط وكل مطالب ثمن شترية لا غير ثم يصح على
شركة بحسبته ان اداها من مال ولا تصح ان الا بالتقديرات والفقو
النافقة والتبر والنفقة ان تعامل لكسبهما وبالعرض بعد ان
كل نصف من ثمنه نصف عرض الآخر ولا كمالهما او مال احدهما
قبل الشرائف وهو على صاحب قبل الخلط في يد اتيها كمال الخلط
عليها لكل شترية مفاوضة وعن ان يوضع ويودع فيهما
ويوكل المال في يده امانة وشركة الصانع وتقبل وهي ان
لشرك صانعان كني طين او خياط وضبان وتقبل لعل
باجر بينهما صححت وان شترية لعل نصفين وكمال ثلثا وثم
كل عمل قبل احدهما ويطلب بالاجور ويصح الدفع اليه كسب منها

بينهما وان عمل احدهما وشركة الوجوه وهي ان شترية
لوجوهها وسواها فيصح مفاوضة ومطابقها عنان وكل وكيل
للآخر فان شترية من صفة اشترى او متا لثة فالربح
لكل شترية افضل باطل ولا يصح لشركة في اخذ المبايات
فخصت لمن اخذها ونصفت ان اخذها معا ولمعين
وصاحب لعدة اجر الشتر لا يراو على نصف القيمة عند
خلاف المحرم والمكسب في الفاسد على قدر المال وبطلان
والجنون والحيق بدار الحرب لم يترك احدهما مال الاخر
بلا اذنه فان اذن كل فاديا ولا ضمن الثاني وان
معا ضمن كل قسط غيره **كتاب المضاربة** هي عقد شركة في
الربح بمال من جال وعمل من آخر وهي ايداع او لا وكيل
عند عماله وشركة ان يربح وغصب خالف بضاعته ان
شترية كل الربح لكما كقرنان شترية المضاربة اجابة

ان فست فلا يبيع بل اجر على ربح او لا ولا يزداد على شرط
خلافه فالحمد لله ولا يضمن المالك فيها كانه العجوة ولا يبيع الا
بمال يصح فيه الشك وتسلم الى المضارب مجموع الربح
بينهما والمضارب في مطلقها ان سح بقدر نصيبه الاجل
لم يعهد والشك في ويوكل بهما ويسافر ويبيع ولو لم
ولا يفسد به ويودع ويرثه ويرثه ويرثه ويرثه ويرثه
ويجوز ان يضمن على الالبس والاعصر ولا يقرض ولا يضمن
الا باذن المالك للمضارب لا يخلط بماله الا باذنه او
بإعطاء ربحه فلو قيل له هذا وقف او جعل بماله يبيع بكذا
ما اذ اصبح احم ولا تجاوز بلدا او سلعة او وقتا او شخصا
غير ذلك فان جاوز عنه ضمن له ربحه ولا تزوج عبدا
او امته ولا يشترى من يعقوب على ربحه فلو اشتري فلهما
ولا من يعقوب عليه ان كان ربحه فلو فعل ضمن ان لم يكن

كمن يبيع صحيح ونفقة مضارب على مصرية في مال وفي
لعامة وشرا به كسوته واجرة خادمته وشرا به ركوة
كراد وشرا او علفه في مالها لم يعرف ضمن الفضل وان
سفر تعد اليه ولا يبييت بابه كالتسفر فان يبيع اخذ
المالك انفق ثم قسم البات وان دفع لمضارب كمال
مضاربه بلا اذن ضمن عند عمل الشان وقيل عند ربحه
ويصح ان يشترط لعبد المالك شئ ليعمل مع المضارب
بموت احدهما ولا يباح للمالك مرئ ولا يخلع حتى يعلم
بعزله فلو علم فله بيع عرضها ثم لا يتصرف في ثمنه ولا
في نقد نص من حشيشه كمال ويبدل خلافه به ولو فترقا
وفي كمالين يوم رطله ان كان ربح والا يوكل كمالا
وكذا اسائر الوكلاء والبياع ولهم سائر ربحه ان عليه وكما
صرف الى الربح او لا ورن قال المالك كذا ان قال ليعتق

غشنت فوعا صدق كمضارب ان جدد وان ادعى كل
فوعا صدق كما كذا ان قال بضاعته او وديعة وقا
ذو اليد مضاربة او قرض **كتاب المزارعة** هي عقد المزارعة
بعض الخارج ولا تصح عند الحنفية ولو صححت عندهما
وبه يفتي بشرط سلاحيته الارض للزرع الهية لعاقبة
وذكر كونه ورثا للبذر وحبس قسط الاخر وتخليته
بين المزارع والعامل وشروع الحطب فتصدق ان شرط ما ياتيه
كم رفع البذر والخارج ثم قسم الباقية وكذا ان شرط التين
لغير رب البذر وصح للاخر واذا صححت فلخارج على الشرط
ولا شيء للعامل ان لم يخرج وكبر من الجاني عن المضي الا
رب البذر فان ابد بعد ما كرم بالعامل يجب له كسبه حتى
وان فسدت فالخارج له رب البذر ولا يخرج منه ولا يرد
على ما شرط وتبطل بموت احد هما وتفسخ بدين مجموع الى

المسحوقان مضمت كونه ولم يدرك للزرع فعلى العامل
اجر مثل نصيبه من الارض حتى يدرك في نفقة الزرع عليها
بالخصص كجر المحصاد ونحوه فان شرط على العامل صح
عند ابو يوسف وبه يفتي **كتاب القاب** هي دفع الشجر
الى من يسلو كجزء من ثمره هي كالمزارعة الا انها تصح
بلاذكر كونه وقطع على اول ثمر يخرج وادراكه في الزمان
كادراك الثمر وذكوره كونه لا يخرج فيها لفظ بخلافه
فخرج وقد لا يخرج فان لم يخرج فيها فللعامل اجر مثل
فلما تصح ان ادرك الثمر وقت العقد كالمزارعة فان
مات احد هما او اضر لقوم العامل عليه وورثته وتفسخ
الا بعدد وكون للعامل مريضا لا يقدر على العمل او قرا
يخاف على سعده او ثمره عذر ودفع فضا لسوسر
ويكون له الشجر بينهما للصالح فللعامل قيمته وجر عمله

كتاب اجماع الموت هي ارض بلا تفع لا نقطاً ما لها نحو
 لا يعرف كذا بعيد من العمر لا يسمع صوة من قضا
 ومن احياء ملكه ان اذن الام ومن حجر ارض لم يربا
 فاشيح وفعما الام الى غير ومن جفر ثرا في موت
 باذن الام فله حرمها للعطن وللناصح اربعين ذرا
 من كل جانب في الاربع والعين ثلث كذلك ومنع غير الخف
 فيه فان جفر منها فله من ثلثة جوانب للعنا حرم
 بقدر ما يصلحها ولا حرم للنهر **كتاب الشرب** نصيب الماء
 واشفعه شرب بني آدم والبهائم وكل جمعها وحى سقى
 الدوران لم يحق تحريم النهر في كل ما يخرج زبانا
 وحى الشرب نصيب لرجي الا اذا اضر بالعامه او
 لغيره اى دخل في المقاسم وكما نهر لم يملك من حيث
 قال لم يكن فيه شئ فعلى العامة وكما نهر ملك على

اهل من اعلاه ومن جاوز من ارضه بوجه دوى
 الشرب على ارض وان ختم قوم في شرب بينهم قسم بقدر
 ارضهم ومنع الا على من سكر النهر وان لم يشرب بدو
 الا برضاهم وكل منهم من نصيب لرجي ونحوه الا في ملكه
 بحيث لا يضر بالنهر ولا بالماء ومن التفرقة ما كان قدما
 والشرب يريث ويوصى بالانقاع به ولا يباع على ارض
 الا عند مشايخ بلخ وكذا الاجارة والهبة ومن سقى من
 شرب غير نصيب من سقى ارضه فترت ارض جاره
كتاب الوقف هو حبس على ملك الواقف والوقف المنفعة
 كالعارية وعند ما هو حبس على ملك له تعالى ولا يورث
 ملك الملك عند المنفعة هو الا ان يحكم به حاكم والا في حجب
 بني واخر اذ طريقه واذن الناس بصلوة فيه وصلى واد
 ومنه محمد بن سليمان الى الهوى وقبضه شرط وعند ما هو

يزول نفيس القول فصيح عنده ووقف مشاع وجعل الفقه و
الولاية لنفسه بشرط ان يستبدل به ارضا اخرى ان شاء
وترك ذكر مصرفه فاذ النقص صرفا لفقرا وصح
عنه محمد بن وقف منقول فيه تعامل كالمصرف ونحوه و
عليه الفتوى ولا يملك الوقف ولا يملك لكن يجوز تملكه
عنه ابو يوسف لا وبه ان من ارتفاع الوقف لعمارة
ان وقف على الفقراء وان وقف على معين في آخر الوقف
ففي ماله فان اشنع او كان فقيرا اجرة الحاكم وعمره
باجرة ثم رده لا مصرفه ونقصه لغيره لعمارة او
يدخله وقت الحاجة اليها وان تعذر صرفه اليها
بيع مصرف ثمنه اليها ولا يسم من مصارفة **كتاب**
ما كرهه جرم عنه محمد بن وقف لم يلفظ به لعدم القاطع على
الحكم اقرب لاصل فرض ان دفع به بلكه وجوز عليه

عليه ان كنه من صلوة قائما ومن صومه ومبذرا الى
البيع ليزيد قوته وحرم فوقه الا قصد قوة سوق الفقه
او لكسب ضيقه وحل استعماله لخفض متيقا موضع الفقه
والاجار لا الذم به الفقه للرجل الا خاتم ومنطقه
وحل به سيف منها وسمى ذم في الخاتم ولم تختم بجديد
وحجروا ليس رجل حويز الا قد رار بقه مبالغ ويتوسد
وليفته وليست سداه ابرسم وحجته غيره وكسبه
في حرقه وكرهه كالباب السبي ذمها او حويزا ونظر الرجل
من الرجل ولم اراه عن امرأة والرجل سواي ما بين المرأة
الى الركبة ومن محرمه وامه غيره الى ما وراء الظهر
البطن والفخذ ومن الاجنبية وسيد الى الوجه وكفين
وشروط الامن عن الشهوة الا عند الضرورة كالقضا
والشهادة ارادة النكاح والشهادة والمداراة ونظر

الموضع لمن يقدر الضرورة والخصى ونحوه كالفحل
والكل عفا من يحل بينهما الوطى وحل نظر رجل مائة
حدث كلك مائة ولو بكر الكثرة ممن لا يطأها حرم وطئها
ودواعيه حتى يسترى كحقيقة فمن ينجس شهره في ذلك
ويوشع الحبل في الحائل وحسن حيلة إسقاطه ان علم عدم
بالعلم في هذا الموضع وبما ان لم يكن تحية حرة ان ينجسها ثم
يسترى بها وان كانت ان ينجسها الاخر ثم يسترى
ولقبض ثم يطلق ومن فعل بشهوة احدى ودعى الوطى
بامته لا يجتمعان كالحاجم عليه وطئ بدواعيه حتى
يحرم احدهما وكو تقبيل الرجل وعناقته في الزنا وحرم
وكو بيع العذر خالصة وصح مخلوطه والاشفاق بعد
وبيع اسرقين خضا البهايم لا الا وحى وانزل الحمية على
الخنيل وسفر الامة ومن الولد بلا حرم وبيع العيص من

من يتخذ حمارا كونه حرم الحصى وقرهن يقال شيئا يارثه
ماشاء واللعب بالنرد وسطح والفناء وكل ما هو محل الفحل
في حق كبده بخلاف التقيد بحكم رقة البشيرة بل في غير
لاغلة ارضه ومجلبوبه من بلد آخر وتغير الى حكم الا اذا تعد
الارباب عن القيمة فاحت وقبل قول فرد كيف كان لو كان
فان قال كذا في شريعتهم من سبهم او كذا به حل كل من حرم
حرم وشروط العدل في الديانات كالحجر عن منجاسة كذا
وفي الفاسق والمستور تحريم **كتاب الشرب** حرم الخمر
وهي النبي من راعى في اغلى واشتد وقذف بالزبد ان
قلت كالطلا وهو ماء عذب طبع فذهب قبل من ثمنه
وعلفا نجاسة ونقع اتمراى السكر ونقع الزبيب
نبيين اذ غلت كاستدت وحرم الخمر اقوى فكيف
مستعملها فقط وحل المثلث العنبى مشد او بنيد التمر

والزبيب يطبوخا دونه طبعته وان شئت اذا شرب لم يسكر
بلانية لهو وطرب الخيطان ونبيذ العسل واثنين ولله
والشعير والذرة وان لم يطبخ بلا لهو وطرب في الخمر ولو
يعلاج والامتنان في الدباد والحنتم ولمزفت وحرم شرب
وردي الخمر والامتنان طيب ولا يجد شارب به **كتاب**
الذبايح حرم ذبيحة لم تذك ذكوة اضروية حرم ان
من لهدن الاختيار في كل من الحلق واللثة وعروية الخمر
ولمزي والودجان وحل لقطع اى ثلاث منها فلم يخرق
العقده وقيل يجوز حل بكل ما فيه حدة الاستنا وظفرا
قائمين ذكره النفع وسخ قبل ان تبرد وكل تعذيب
بنا فائدة وشروط كون الذبايح مسلما او كائنا بيا ولو حريا
او امرأة او مجنون او صبي يعقل ويضبط او قلف
او خرسان لا كتاب له او مرتدا او تارك تسميته عمدا

عمدا وان نسي صبح وحرم ان يطف على اسم الله تعالى غير نحو
بالتسمي واسم فلان ذكره ان وصل ولم يعطف نحو بالتسمي
الاسم تقبل من فلان وحل ان فصل صوته ومعنى كالدعاء
قبل الاضجاع والتسميته ونسب بخر الابل وكره ذبحها وفي
البقر والغنم عكسه كفى الجرح في نعم او حشر او سقط في بئر
ولم يكن ذبحه لانه سيد سائر الناس ولا يحل جنين ميت وجد
في البطن امه ولا ذونا يوغلب من سبع او طير ولا شاة
والحمر الالبية والخيول والبغل عند الجيفة ولا يحل الضبع
والبربوع والالبقع الذي ياكل الجيفة ولا حيوان مائ
سوى سمك لم يطف وحل الجراد والنواخ السمك على ذكوة و
غراب الذرع ولحقه قود الارنب معها **كتاب الاضحية** هي شاة
من فرد وتقرأ بغير منه السبعة ان لم يكن فردا قل
من سبع ولله الحسم ونسب لا جزاء في الا اذا ضم معه من كاعه

او جلده و صبح اشترک سته في بقرة مشترية رخصية وذا
قبل الشراء احب وضحي الاب والوصي من مال طفله غني
فياكل الطفل ما بقي يبدل بان ينفق بعينه واول وقتها بعد
هلكوة العيد ان ذبح في ممره وبعد طلوع فجر يوم النحر ان
ذبح في غيره و آخرها قبيل غروب يوم الثالث وعبر الاخر
للفقير وضته والولادة والموت وكراه الذبح في الليل
ولقضي الناذر وفقر شري للرضحية يتصدق حية والغني
يتصدق قيمتها شري او لا و صبح الجذع من الضان ويطهر
والشني فضاء من غيره هو ابن حول من الضان او
وحولين من البقر خمس من الابل وينذبح اولاد والجماء
والخشي لا يحقفا وخرجا لا تمشي الى المنك وما ذهب اكثر
من ثلث اذننا او عينها واليتها او ذنبها وان تات
احد سبعة وقال ورثته اذ يحو باعنه وعظم صبح كبقرة عن

عن الضحية وسعة وقران وان كان احدهم كافرا او
مرتد لم لا يؤكل منها ويؤكل في سب من يشاء ونذ
ان صدق بثلثها وتركه لذى خيال توسعة عليهم والبيع
بيده ان آتت والا غيرهم وكراه ذبح كتابا يتصدق
بجلده او بعينه اكره او تبدل بان ينفق به باقيا فان
غير ذلك يتصدق بثمنه ولو غلط اثنان وذبح كل ثاة
صاحبه صبح بل غرم و صبح التضحية بثاة الغنص لا الوصية
وضمنها **كتاب البعير** يحل صيد كل ذي ناب ومخلب بشرط
علمها وجرهما وارسال مسلم او كتابا بمسما على شئ
موشح لو كل وان لا يث رس المعلم بالاكل صيده ولا
يطول وقفته بعد الرسال ويعلم لمعلم تبرك اكل الحلب
ثلاث مرات ورجوع اليا زبد عانه فان اكل بعد تركه
ثلاثا تبين جهله فلا يؤكل ما قد صاد وبقي في مكة ولا ما

حتى يعلم بشرط الحبل بالبرج التسمية والجمع وان لا يقع
عن طلبه ان غاب بغيره سهمه فان ادركه سهم
او الرمي حيا ذكاه فان تركها محرم كما اذا قتله
معه من يجره او بندقه ثقيله ذاة حدة او رمي فوق
في ماء او على سطح ثم على الارض ويعتبر الزجر فيما لم يرسل
ولو اجتمع من سلم وجوسي يعتبر الارسال وان اخذ ما ارسل
اليه حل كصيد رمي فقطع عضو منه لا العنق وان قطع
الثان او اكثره مع عجزه او قطع نصفه او اكثره
او قد ينقص بالكل وان رمي صيدا فرماه اخفقته
فهو الاول وحرم صيد ضمن الثاخذ له قيمة جرحا
ان كان الاول اتخذه والا فالثاني وحل ويصاد ما يوا
لحمه وما لا يواكل **كتاب النقط** والنقطة واللاقى فقه
ادوان خيف يملكه كجب للنقطة وهو حرام لا يحبه رقة ونقطة

ونقطة وجبايته في بيت كمال وارثه له ولا يؤخذ من
اخذة ونسبه ممن يدعيه ولو حبلين او ممن يصفقهما
علامة به او عبدا كان حرا او ذميا وكان مسلما ان لم يكن
في مقربهم وما شد عليه له صرف اليه وللنقط قبض بيته
وسليمه في حرقه لا انكاحه ولا يتصرف له ولا اجازته
والنقطة امانة ان شهد على اخذه ليرد ما على ربه والا
ان جحد المالك اخذه للمرد وعرفت في مكان وجد
وفي الجبا مع مدة لا يطلب لغيرها وما لا يبقى الى ان يفي
فساده ثم يصدق بها فان جاء ربه اجازة او ضمن
الاخذ وما اتفق عليها بلاذن حاكم تبرع وبادنه
دين على ربه واجر القاضى ماله منفعة ونفق عليها
كالابق وما لا منفعة له اذن بالاتفاق ان كان اصلح
والاباع والمنفق حسبها لاخذ النفقة فان هلك بعد

بعد الحبس سقطت فان بين مدعيها علامتها حل الدفع
ولا يجب بلا حجة ولا دفع بها فيقر او لا تصدق ولو على
وفوعه وعرضه ونذبا هذا الا ان لمن قوى عليه تركها
قيل احب لو اوده من مدة سفر اربعون درهما ان لم
يعدها ان شهد انه اخذه للمدعي من اقل منها بقسطه
فان ابق من لم يضمن فان لم يشهد فلا شيء له ضمن ابق
كتاب المفقود وهو غائب لم يدركه حتى في حق نفسه
يخرج عرسه ولا قسم ماله ولا ينسخ اجارته وقيم القاضي
من القبض حقه ويحفظ ماله ويبيع ما يخاف فسادده
ينفق على ولده والابوية وعرضه وميت في حق غيره فلا
يرث من غيره اى توقف قسطه من مال مورثه المستعينة
فان طر حيا فلا ذلك وبعد ما يحكم بموته في مال وميت
مدة فتعده عرسه لموت لم يسم من بين من يرثه الا ان

الا ان في مال غيره من حين فقده فيرد ما وقف له الى
من يرث الغير عند موته **كتاب القضاء** اهل اهل الشهادة
وصحان من الفاسق كمن لا يقبل ولا تقبل ولو فسق
العدل يعزل وقيل يعزل ومن اخذه بالرشوة لا يصير
قائما والاجتهاد وشروط لا ولورية ولا يطلب القضاء
وانما يدخل فيه من يثق عدله ومن قلده سائل ديوان
قاضي قبله ولا يعمل في المجلس يقول لم عزول وكذا في غيره
والوديعة الا اذا اقرده واليده تسليم منه ويقضى التيم
والجاسع اولى بالجلسة لظاهر ولا تقبل هبة الامني
ثم محرم او ممن اعتاد جهاداته قدرا عمدا فلم يكن له
ولا يحضر دعوة الاعامة ويسوي بين الخصمين جلوسا
واقبالا ولا يسار احدهما ولا لضعفه ولا لشك ولا
يخرج مو ولا يشير اليه ولا يفتنه حجة بقوله الشاهد كذا

والتحسينه ابو يوسف فيما لا تتمه كسب الخصم مدق راها
مصلحة لطلب الى الحق ان اشع المقر عن الالف اذا
الحق بالبينة فيما لم يبعده كالكفالة والمهر او بدل
حاصل له وفي نفقة عرسه ولده لا في دينه وفي غيره
ان ادعى فقره الا اذا اقامت بينة بضده وادعى
على من حكم وكتب به وهو لسجل وعلى الغائب بل كتب
كتابا حكما ليحكم المكتوب اليه الالف حد وتو فقير على
الشهود وختم عندهم كرسلم اليهم وعند ابو يوسف
يكفي ان يشهد بهم ان هذا كتابه وختمه وعنه ان الختم
بشرط ثم مكتوب اليه لا يقبل الا بجنور الخصم والبينة على
انه كتاب فلان قرره علينا ختمه ولم يفتحه ويقدره على
الخصم ويؤثر فيه ان بقي الكاتب قاضيا ولا يعمل غيره الا
اذا كتب بعد اتمه والى كل من يصل اليه من قضاء المسلمين

وعند ابو يوسف ان كتب هذا ابتداء يقبل وان لم يضمن
يفقد علم وارثه وللمرأة تقضي الالف حد وتو وتختلف
قاضي ولا يواكل وكيله كيدا الا من فوض اليه كلفه لم يواكل
نايبه لا يغرل بعزله وموته موكل بل هو نايب المصل وفي
غيره ان فعل نايبه عنده او اجازة به او كان قد تضمن
في الوكالة صح وباعمل بريد لكل والقضاء على طرف من به
بنيها او عاذا لا ينفذ ولا وفاته يجعل المختلف فيه
فان عرض على آخر يفتيه لا فيما خالف الكتاب او سنة
الشهورة او الاجماع وان كان نفس القضاء مختلفا فيه
يصير محجبا عليه ما مضى من آخره والقضاء بحكمته او صل
يفقد ظاهر او باطنا ولو بشهادة زور او عا كسب
ولا يقضي على الغائب الا بحضرت نايبه حقيقة كوكيل او شرعا
كوصي القاصي او حكما بان كان ما يدعى على الغائب مبالا يدعى

على الحاضر لان كان شرطاً وصح حكمه المخصين من صلح
قاضي في غير حدود وقود ولم يجرى حكمه وخبره باقرار
احدهما وبعد التماسه حال ولايته ولكل منهما ان يرجع
قبل حكمه فان رفع حكمه الى قاض امضاء ان وقف فيه
ولا يصح لقضاء وشهادة لمن بينهما ولاد او زوجية
وصح الايضاً على علم الوصي لا التوكيل بشرط خبر عدل او
مستورين لعدل التوكيل وعلم السيد بجبايته عند البيع
بالبيع والبيع بالبيع ومسلم بهما جوباً بشرع الصحة
التوكيل وقبل قول قاض عالم عدل قضيت بهذا او جابل
عدل ان من سببه قول غيرهما **كتاب الشهادة** هو اخبار
بحق الغير على آخره ويجب لطلب المدعى استرابة الحدود
وفضل القول في اسرقه اخذ لا اسرقه ونصاها للزنا في
حال ولا تقود وبات الحدود جابلان ولا بكرة ولا ولاد

والولادة وعيوب النساء في لا يطلع الرجال امرأة ولا غير جابلان
او رجل من امرأتين وشرط لكل العدالة ولفظ الشهادة سئل
القاضي عن حال الشاهد عندهما مطلقاً وبقيت وكفى سر او
الاشنان احوط في الترقية سر او ترجمه الشاهد وفي الرسالة
المطبعة وشهادة الاشهاد والاف في الشهادة على الشهادة ولا
يشهد من راي خطه ولم يذكر شهادته ولا بالتسامع الا في
النسب والموت والنجاس والدخول ولا لاية القاضي وان
هذا وقف على كذا لا على شروطه اذا اخبر جابلان او رجل
وامرأتان ويشهد من راي جابلان القاضي يخل عليه الخيم
انه قاض من رجل من امرأة يسكنان مبيتاً وبينهما امين الا في
انها عرس وشي سوي الموقوف في يد متصرف كالملاك انه كره
لكن ان قال شهادته بالتسامع او حكم اليد لطلبت ومن
شهادته حضره من زيدا وصلى عليه قبلت وهذا غيان

فصل في تقبل الشهادة من أهل الأهواء إلا الخطأ بية والذي
على مثله وإن خالفه وعلما من على مثله إن كانا
من دار واحد وعدو سبب بين من اجتناب الكبار لم
يصير على الصغار وغلب عليه والالقاء والخصي وولد الزنا
والعمال لأن على مملوك ومجذوم وفي قذف إن آباؤهم
في كفره فلم وعدو سبب الدنيا وسيد لعبد ومكاتبه و
شركه فيما شره كانه ومخنت يفعل الردي في كبره ومغنية
ومد من الشرب على اللهي ومن يلعب بالطيور والطنين
أو غني لكس أو يركب كبد به أو يدخل الحمام بلا إزار أو
ياكل الربوا أو يقيم بالنرد أو يخرج أو تفوت الصلوة
بها أو يبول على الطريق أو يأكل فيه أو يطهر سبيل
ولا تقبل الشهادة على حج مجرد وهو يفسق الشاهد لم
يوجب بها للشرح أو العبد مثل مؤنس أو كل ربوا أو

أو أنه ساجد بهم وتقبل على إقراره على نفسه أو على نعم
عبيد أو شاربو خمر أو قذرة أو شركاء المدعي أو عظامهم
الاجرة لما من ثألي أو دفعت اليهم كذا لئلا يشهدوا على
وشرط موافقة الشهادة للدعوى كاتفاق الشاهدين
لفظا ومعنا عند اختلافه بفترة في الف والفين مثبت في
الف الف مائة الأقل عند دعوى الأكثر إن قصد كمال
للعقد مقبل في عتق ماله وبيع من ثوبه وبيع
إن ادعى من المال في الاجارة يس في أول كعدة وماله
ومثبت النكاح يالف خلافا لهما ونزوم الجدة الأرض لقوله
مات وترك ميراثا له أو ماتت وذو كمله أو في يده فأن كان
لابية أو دعه أو اعارة من في ماله جاز بلا جرح تقبل شهادته
على الشهادة الآخرة وقد وشرط لما تعذر حضور الأصل بمو
أو غيرهما من شهادة عدد من كل أصل لا تعذر في هذا

او ذاك ويقول الاصل شهد على شهادة انه شهد كذا
الشهد على شهادة بذلك وصح تعدل الفرع الاصل واحد
الاخر والاصل سبيل شهادة الفرع ومن اقرانه شهد
زور اشهر ولم يقدّر **فصل** لارجوع عنها الا عند فان
رجع عنها قبل الحكم سقطت ولم يضمنها ولم يفسخ ضمنا
بالتقاه بها ان قبض مدعاه والعبارة للبراءة لا للراجع فان
رجع احد ثلثة لم يضمن الرابع ثلثة فان رجع اخو ضمنا
وان شهد رجل عشرة سنة ثم رجع فعلى الرجل عشرة
الحنيفة ونصف عندها وان رجع فقط فعليه نصف
ومن الفرع فقط ان رجع هو والاصل لم يركب لانهما
وشاهد ليس بالشرط اذا رجعا **كتاب الاقرار** هو ما يحق
لاخر عليه حكمه فهو المقر به لانه في دفع الاقرار بالخبر
للم لا بطلاق او حتى كمر باقراره مكلف حتى صح

صح ولو جهل ولا يلزمه بياحه بانه قيمة والقول كذا ان ادعى
المقر اكثر منه ولا يصدق في اقل من درهم في مال من
النصاب في مال عظيم من الذبب لثبته وثلث عشر
في الابل من قدر النصاب قيمة في غير مال الزكوة ودرهم
ثلاثة ودرهم كثيرة عشرة وكذا درهما درهم وكذا كذا
عشرة وكذا كذا واحد وعشرون ولو نكثت مائة او فاضلة
ومع واوفى مائة واحد وعشرون وان ربع زيدي الف
وعلى وقبلي اقرار بدين وصدق ان وصل به هو ودية
وان فصل لا وعندي ومعى نحوها امانة وقول كذا
الالف اقرتها او قفيتها ونحوها اقرار مائة و
او ثلثة اقرار بدينهم وديار في مائة وثوب او ثوبان
يفسدها مائة والاقرار بدابة في سبيل يلزمها فقط
وسيف جفنة ومما يلزمه اقرار بالجهل ولا ان يمين سببا

صالح فان ولدت لاقول من نصف حمل فلا اقرون
بشرط الحيا صح وطبر بشرط وشرط كسلي او وزنه
درهم صح قيمة كسلي الساب كالبنا ولفس واخل
دين محبة مطلقا ودين مرنه سبب وليم بلا اقرا
وقد ما على اقربه مرنه واكل على الارث واثم من مال ولا
يخص غيرا بقضاء دينه ولا اقرا له لو ارثه ان تصدق
التيه في بطلان ادعى بنوته بعده لا ان تكج وكن
اقرب بنوة علم جهل بنده يولد مثله لمثله وصدقه لغيره
ثبت بنده بشرط تصديق الزوج او شهادة قائله في
اقرارها بالولد ولو اقر بنسب حم غير ولد كاخ ليصح
ويرث الامع وارث ومن اقربا من واليه ميت
شركه في الارث لا بنسب لو اقر احد ابني ميت له
دين يقض ابية نصفه فلا شيء له ونصف للاخر **كتاب الديون**

الدعوى هي اخبار رجعي له غير غيره ومكدي من لا يحكي على
الخصومة ومكدي عليه من كجبر وهي انما يصح بدكوشي علم
جنسه قدره وانه في يد المدعي عليه في المنقول زينة
حق في العقار لا يثبت اليد الا بحجة او علم القاضي في ملكه
تضاه ان يمكن لشية اليد المدعي وشها بدولي الف
وذكر قيمته ان تعذر الحدود الاربع او تلتك في القفا
واسما صحا بنسبهم الى الجد واذا صحت سال القاضي الخصم
عنها فان اقر او انكر وسال مدعي بنيته فان اقام
قضى عليه وان لم يقيم حلفه ان طلبه خصمه فان نكل مرة
او سكت بلا افة وقضى له كقول صح وعرض العيين ثلث
ثم اقصا احوط ولا يراد العيين على المدعي وان نكل خصمه
ولله كلف في كسج ورجعة وفي ايلة وكسج وادق
وسبب لا روضه ولعان الا اذا ادعى في الكسج والنسب

بالا كهر ونفقة وارث وحلف البارق ضمن ان نكل
ولم يقطع والزوج اذا دعت طلاقا فيثبت ان كل نصف
المهر او كله وكذا منكر القود فان نكل في انفسه حتى لا
او يحلف فيما دونها فيقسم ان قال لي بينة حضرة
وطلب حلف الخصم لا يحلف وكفى لنفسه ثلاث ايم فان لم يلا
واغريب قد حلف الحكم ولا يفسد الا الى اخر الحلف
بأنه لا بطلاق والعتق فان الحلف يفسد صحبه في
زماننا ويغلب بصفاة لا بالزمان والمكان وحلف
اليهودى بالله الذي انزل التوريه على موسى والنصارى
بالله الذي انزل الانجيل على عيسى والمجوسى بالله الذي
خلق النار والوثني بالله ولا يحلف في معابدهم ولا يحلف
على اصل الجوابك ما ينكح بيع قائم او نكاح في الحال
او ما هي بارت منك الآن لا على السبب نحو بالله

باعتة ونحوه الا ان تفسر المدة على حلف على سبب
كدهوى الشفعة بالجوارفانه ربما يحلف على ما يرب
الش في دلالته لا يجب الشفعة وكذا في سبب تكرر
كعبه لم يدعى عتقه في عتق الامة والعبد الكافر على
الحاصل ولا يحلف على العلم من ورث شيئا فادعاه فخره
على التاه ان وهدى كونه اراه وصح فدر الحلف انج
فصل ولو خلتا في قدر الثمن او لم يبيع حكم لمن برهن
وان برهنا حكم لمثبت الزيادة وان خلتا فيها فحجة لهما
في الثمن وحجة لشري في البيع او في ان يخرارضي كل
برائة يدعيه الاخر والا يحلفا وحلف لشري او لا و
القاضي البيع ومن نكل لزومه دعوى الاخر ولا يحلف
في الاصل بشرط الحين وقبض بعض الثمن وحلف المنكر ولا
بعد بلاك المبيع وحلف المشتري ولا بعد بلاك بعضه

الا ان يرضى البائع بترك حصته الملاك ولو خالفه في يد
الاجارة او المنفعة قبل قبضتها تجالفا كما في البيع والمنفعة
كالبيع والاجارة كالشئ بعد قبضتها لا وبعد قبض بعضها
تجالفا ونحوه فيما بقي والقول للمساخر فيما مضى وان
اشترى الزوجان في متاع البيت فلهما ما صلح لهما وله
صلح له ولها وان مات احداهما فالمشكك للمحي وان كان
احدهما عبدا فاللحر في الحيوة وللمحي بعد الموت سقط
دعوى الملك المطلق ان يبرهن ذوا اليد ان يمدى ويقتل
او عارية او رهن او موهبة او موصوب من زيد وحجة
الخارج في الملك المطلق احق من ذي حجة ذي اليد وان
احدهما فقط ولو برهن خارجان قضى لهما وفي نكاح
سقطا وهي من صدقة وان ارخا فالسابق احق و
ان اقرت لمن لا حجة له فهي له فان برهن الآخر قضى

له وان برهن احداهما وقضى له ثم برهن الآخر لم يقضى له
الا اذا ثبتت سبقه كالم يقضى بحجة الخارج على ذي يد
لم يكن له الا اذا ثبت سبقه وان برهن على شئ من شئ
ففي يد فلكل نصفه بنصف الشئ وتركه وان ترك احداهما
بعد فاقضى له لم يأخذ الا آخر كله واشترى احمق من يتيمة
وصدقة ورهن مع قبضه واشترى والمهر سواء وكذا ارا
والودعية ولا يرجح بكثرة الشهود ولو ادعى احد فادعى
النصف ارا والاخر كلها فالمرجع الاول وقال لا اقلنت اثباتا
للتأني وان كانت معها فهي للتأني نصف والنصف نصف
لا بد لو برهن خارجان على نتائج دابة وارضا قضى لمن
ورق باخرجه سهما وان اشكل فلهما وذا وليد يستعمل
كم يبرهن الكسب لا يأخذ الكم والمراكب لا تأخذ الحمار ومن
السرج لا رد لغيره وذا والحمل لاسن علق كوزة ومن يصلح

بينه اتصال ترتب او و منع عليه الطبع ولا اعتبار بوضع
حشبات عليه و جالس الباطن و المتعلق به سواء و كذا من
ثوب طرفة مع اخو ذوبيت من ار كذا يوت منها
في حق راجعها **فصل** مبعده ولدت لاقل من نصف سنة
بيوت فادعى البائع الولد ثبت نسبة منه و اميتها و نسخ
البيع و ير الثمن لو ادعى بعد خلقها ثبت نسبة و حصته
من الثمن لا يعبر دعوى المشتري ولا دعوة البائع بعد
موت الولد او عنقه و كذا لو ولدت لكثر من نصف حمل
و اقل من سنتين الا ان صدق المشتري او تين او اكثر
في ام ولده فكان ان صدقه المشتري **كتاب البيع** هو
يرفع النزاع و صح باقرار و كوت و الخاف الاول كبيع
ان وقع عن مال عال ففيه الشفعة والخيار و تفسد حبا
البدل ما استحق من المدعى و كذا في حصته من العوض ما

وما استحق من البدل رجع بحصته من المدعى و كذا جاز له
وقع عن مال بمقتضى فشرط التوقيت فيه و يفسد بغيره
في مدة والاخر ان معاوضتي حق المدعى و فذا يمين
تكرار في حق الاخر فلا شفعة في صلح عن دار من بين صلح
على دار و ما استحق من المدعى فكله و ما استحق من العوض
رجع الى الدعوى لو صلح على بعض دار يدعيها لم يصلح و
ان يزعم في البدل شيئا او يبري عن دعوى الباقى و صلح
عن دعوى مال و المنفعة و الجناية في النفس ما دونها و
او ضيق و لم يحجز عن دعوى بالنكاح و لا عن دعوى جدي
صلح بهو كبيع على الكيل و ليس كبيع كاصح عن دم كذا
او على اجزاء دين يدعيه على الموكل و ان صلح ففصله ضمن
البدل و نهان في مال او شرا له لقا و عرض و اطلق
و نقد صلح و ان لم يتقد ان اجازة المدعى عليه لزم لبدل

والارادة والحق على بعض جنس من جنس اخذ لبعض حقه و
لباقه لا معاوضة فصع عن الف حال على مائة حالة او
على الف مؤجل او عن الف حيا وعلى مائة زوف ولم يصح
عن درهم حال على مائة مؤجلة او عن الف مؤجل على
حالا او عن الف سود على نصف مائة من مائة او نصف
عليه عدا على انه برمه اذا اذن قبل برمه وان لم يلف
دينه وعلق صريحا كان اذيت الم كذا فانت برمه من
لا يصح ولو صالح احد رب الدين عن نصفه على ثواب
شريكه غير نصفه او اخذ نصف الثوب من شريكه
كتاب المحرمات وعقوبة مقدرة بحجب حقه بغير
ولا قصص حد والزنا وعلى من قبل حال عن الكسوة
ويثبت بشهادة اربعة بالزنا فيسألهم الامام ما هو
وكيف هو وارن زنا ومنى زنا ومن زنا فان منعوا

ينعوا وقتلوا ارباعه كالليل في الكهنة وعلو اربعة اركان
حكم بره بقراره اربعة اربعة تجلس رده كل من فضاله
كمن قال من حسب يقينه رجوعه لبعك لست ونحوه فان
بره قبل حده او في وسطه فلي والاحد وهو المحسن في
مكلف مسلم وعلى من كالج صحيح وبها نصف الاحسان حبه
في فضا حتى يموت يبدأ به شهودة فان ابوا او غابوا
او ماتوا سقط ثم الام ثم الناس في المقر بعد الام
ثم الناس من كفر وسعى عليه وغير المحسن جلده مائة
وسطا بسوط لا ثمرة لا ينزع ثيابه الا الازار ويفرق
على يديه الاراسه وجهه وفرجه قايما في كل حد بلاه
وللعبد نصفها ولا يحكم سيدة بلا اذن الام ولا ينزع ثيابه
الا لغرو والجسد ويجد جالسه جاز الحنف لهما لا ولا جمع
من جلده ورجم ولا جلده ونفى الكسوة ويجمع

ولا يكبله الا بعد البرء وترجم الحامل بعد الوضع وكبله بعد
النكاح يدرا بآبائه في فعله في ظن غير الدليل
كما انه ابويه وزوجته فلا يجد ان طعن انها تحل في الحلال
بقيام دليل ناف للمحرمه ذواتا كما انه ابنه ومعه الكنايات
والسيرة قبل التسليم فلا يجد وان اقربا محرمه وحدو طي
اخيه وجنبيه وجدانه فرشه وان هو اعلى لان في
وقتن هي زوجتك ولا يكلف الحلف بقصر وقتها
فصل من قد فح منها اي حراما كلفا مسلما عفيفا عن
بصر يحرم او بلبست لابسك كحد الشرب والطلب بقذف
لوالد والولد وولده ولو حر واعم والدته ولا يطا
احسينه واباه بقذف امره وليس فيه ارث وعفو وعوض
وفي يارانه فقال لابل انت حد اولعسه حدت ولا لعان
وان قالت زنيك بك بدرا ومن اخذ برح المحرم او

ان نزل اعقل بنينه واقربه مرة صاحبيا وشهد به رجلا
وعلم شربه طوعا كحد صاحبيا لا يجد الرجح او التقى او اسكر
ولا ان رجح عن الاقرار ومن شهد بحد متقاوم قريبا
امامه رد الالة قذف ضمن السرقة وان اقربه حد وهو
نحو الراجح وغيره مفضي شهد وان شهدوا برأيه وهي
غاية حد السرقة من غايبك ونصف حد العبد وكفى
حد جنبايات اتحد جنسها اكثر التعذيب تسعة وثلاثون
سوطا واقله ثلث وصح حبس مع شربه ثم لم يأنم لثمة
ثم لا قذف وهو بقذف حملك او كافر بزند مسلم يافق
يا كافر يافق يافق يافق يافق يافق يافق يافق
او علوي ومن حد او عز زفات بدرومه وان عز
زوج عرسه فانت لا **كيفية السرقة** هي اخذ مكلف خفية
قدر عشرة درهم مضروبة بمملوكا محررا بآبائه مكان

او حافظ فان اقر بها مرة او شهد رجلا من وسائلها الامام
ما به كيف يمتي يما ريت هي لم سرق ومن سرق ميتا
قطع وان سار كجمع واصحاب كلا قدر نصاب قطعوا وان
اخذ بعضهم لا تباقي وجد مباحا في دارنا كخشب خشب و
وسيد وبنشي يفسد سريرا كلبن لحم وفاكهة رطبة وغيره
شجر ويطبخ وفسخ لم يحصد واثره بة مطر بة واللات ابو
وصليب بن فبب باب مسجد وصحف وصبي حو وولجيين
وعبد الاصفير ودفتر الادفتر الح ب لانه كلب فهدو
خيانته ونسب بنش مال عامه ومال له فيه ثمة كة وشل حقه
جالا او مؤجلا ولو كمر بد ويا قطع فيه وهو كماله او مال ذي
رحم حرم من بنة ولا من زوج وكرس كس وكرس وكرس
سيدة ومكاتبه ومضيفه ومغم وجم وميت اذن في
دخول ولا ان لم يخرج من الدار او ناول من هو خارج

ع او ادخل يده في بيت واخذها او طرصة خارجة لم يغتبه
وسرق مجلا من قطار او مجلا و قطع ان حفظ ربه او امام عليه
او شق المجل واخذ شيئا او ادخل يده في صندوق او كمر او خرج
من مقصورة دار فيها مفاصر الاصحها او سرق صاحب مقصورة
من اخرى او التي شيئا في الطريق ثم اخذ او مجله على حي فسا
واخرجه لقطع عين السارق من زند وكسم ثم جلده
ان عاود فان عاود ثانيا لا بل سجن حتى يتوب بشرطه
المالك او يد حافظه كالمودع ونحوه ويا قطع به ان بقي
او لا الا يضمن وموصوم قطع بطرق على معصوم
فاخذ قبل اخذ مال وقتل حبس حتى يتوب ان اخذ بعد
واضييب كل نصاب قطع يده ورجله من خلاف وان قتل
ما اخذ مال قتل حده وموت قتل واصلب و قطع ثم قتل او
صلب **كتاب الجهاد** فرض عين ان يحجم الكفار فيخرج لهم

والعبد بلا اذن وفرض كفارة بداء ان قام ببعض سقط
عن الباقين والاثام لا على البعض وعبيد ومهارة واعلى
ومتعقد وقطع في صبرهم ويدهعوهم الى الاسلام فان ابوا الى
الجزية فان قبلوا فاهم بان عليهم ما علينا وان ائفقا نؤم
بما يملكهم وقطع شجرهم وذرعهم بلا غدر وغلول مثله وقيل عاجز
عن لقتال الامم او اذا راى في الحرب ذال بال كحت به
كافرا بداء واخراج مصحف امرأة الله جيش ليس فيهم
ان خير او بالمال عند الحاجة ونبذ ان هو انفع ويقال لهم قبل
نبذ ان خانوا وصوب لهم بداء مال ان اخذ لا يرد ولا يبا
سلح وصيد وخيل منهم ولو بعد صلح وصح امان حرورة
وان كان شر انبذ وادب لفا امان الذي كره وبما
معهم واهل الم ثمة ولم يهاجر وصبي وعبيد تجوزين
فصل وما فتح عنوة فلهما الامم من الجيش او اقر ابله عليه

عليه جزية وخروج وقتل الاسارى او سهرهم او تركهم اجزا
ذمة لنا ونفخ منهم وفداهم وردهم الى دارهم وتهمهم
من مات منها وجعل لنا ثمة الا ايداعا والرد ومذلة
كمقاتل فيه لا سوقي لم يقاتل ولا من مات ثمة ويورث قسط
منهم من مات منها وجعل لنا ثمة طعام وعلف ومن حطب
وسلاح به حاجة لا بعد الخروج منها ومن سلم ثمة غنم
ومال منعه او ود ثمة معصوما ولا تقاسر سهران للرجل سهم
وعتبه وقت حاورت الدرب لا شهود الواقعة الخمس للقيم
وايسر ابن اسير وقدم فقرا وذى القربى عليهم ولا شئ
لغيرهم ومن دخل دارهم فاغنا خمس من الامنعة ولا اذن
ولا هم ان يغفل وقت لقتال فيجعل لا حد شئ زايد على سهم
كالسب نخود والسلب مركبة ما عليها **فصل** يملك بعض اللقاة
واموالهم واموالنا بالعتق والاحراز بداءهم لا حونا

ووالعه وعبث لا يوق وملكها حريم و ما يوهكم من حد من
ماله اخذه بلا شيء ان لم تقسم و بالقيمة ان تقسم و بالثمن ان تراه
منهم تاجروا عبد لهم اسلم ثمة فجانا او طهرنا عليهم ثمن عقبت
شراهه كافرستان من مينا و ادخله في دارهم ولا تعرض تاجرا
ثمة لدعهم و مالهم الا اذا اخذكم ماله او غيره بعلية و ما خرج
ملكه ملكا حرا ما في صدق به ولا يمكن جوبه مينا سنة و قيل له
ان اتممت مينا سنة لنضع عليك الجزية فان اتممت سنة فهو
ذمي فلا يترك ان يرجع ولا يغير جزية و صنعت بصلح فاذا
غلبوا و اقرروا على اطلاقكم و وضع على كتابه و مجوسي و وثني
عجمي طهر ثمانية لكل سنة ثمانية و اربعون درهما و على اهل
نصفها و على فقير كسب بها لا على وثني عربي فان طهر عليه
فطفله و عرسه في ولا مرتد و لا يقبل منها الا الاسلام او ^{سنة}
ولا راهب و صبي و امرأة و مملوك و اعلى و من و فقير

لا كسب تسقط بالموت و الاسلام و يتد فحل بالكرار و لا يحد
بيعة و لا كيسة في دارنا فلم اعادت المهدمة و غير التي
في ذرية و مركبة و سرجه و سلاحه فلا يركب خيلا ولا يعمل ساج
و لطهر اكله و يركب على كاف و ميزت نسائهم و اعطى
و الحريم و يعلم على دورهم لئلا يستغفروا و مصرف الجزية
و الخراج و ما اخذ منهم بلا جوب بمصالحنا كسنة و عورنا و
و قنطرة و ورق العا و المال و لقاكم و ذرية تم و من
ارتد و العياذ بالله فان تاب فيها و لا يقتل عرض ^{كسب}
و كسفت شهده فان اتممت بس ثلاثه ايام فان تاب
فيها و لا يقتل و هي بالبرية عن كل دين سوى الاسلام او
ان يقتل اليه و قبل العرض ترك نذب بدنيان و نزل
ملكه عن ماله موقوف فان اسلم عا دفان مات او قتل
او لحق بدارهم و حكم به بتقيد بده و هم ولده و حل بده

وكسب لوارثه لم يمس وكسب في قضى دين كل حال من
كسب الجاهل بطل كاسبه وذبحه وصح طلاقه وسبيلاده وتوقف
بيعه ومعاذاته ان لم ينفذ وان مات او قتل او طلق وحكم به
بطل فان جاسا قبل حكمه فكان لم يردته وتجبس حتى تسلم
وصح نصره فها وكسب لورثتها وارثها وصبي لعقل وسلامه
ويجب عليه لا قتل ان **ابن** البغاة قوم مسلم من خرجوا عن
اطاعة الامم فقد غوهم العدو ويكشف شهادتهم محرمين
جل لنا قتلهم ابتداء وتجنز على حكمهم ونسب مولاهم ان كان
لم يفته ولا يذرتهم وتجبس لهم الى ان يتوبوا او عمل
سلامهم وخيلهم عند الحاجة وبان قتل عادلا ان ادعى حقته
برئته فكسبه لا يجب شئ بقتل بغير مثله **كتاب الجنائيات**
القتل العمد ضرب قصدا بالفرق الاجزاء كمن رمى رجلا بوسم
خشب برباطه وكسب القود وشبهه العمد ضرب قصدا بغير ذكره

ما ذكره وفيه الاثم والكفارة ودية مغلطة على العاقلة وهو
فيما دون النفس عمد في الخطاء فعلا او قصدا كمن رمى رجلا بوسم
ادسيا او سخطا صيدا او جرييا او جري مجرما كمن سخط
على اخو فاني كفارة ودية عليها في القتل بسبب كفر
ونحوه دية عليها ولا ارث الا لهن ونقصان الصبي الا لواله
والزوجة والجنون والعبيد والنزاهة وكفر الذمي ونقصان لغيره
يدرسه القود ولا يقاتل بمجركه ولو شتره كاد بالولد وعبد
ولم يقاتل وفيه وله وارث كسب ليقط قود ورثته على
ابيه ولا يقاتل الابيف سوى في الكسب قتل كسب لغيره قودا
وفي قتل مسلم سخطا صيدا مشركا عند التقاء الصفيين الكفارة
وفي موت بفعل نفوسه يد كسب وحية ثلث الدية على زيدا
ولا شئ بقتل مكلف شهرا سيفه على سلم او عصا الانهارا
في مصر والدية في حاله في غير مكلف والقيمة في قتل حمل سال عليه

ووجب القود في حدود النفس ان يكن الحائثة كقطع اليدين
المفصل والرجل ومارن اللانف والاذن وكل شجة يمكن فيها
حائثة وعين قايمة ذهب ضوؤها فيجعل على وجهه قطن
رطب تقابل عينه بمراة حمراء لان قلعت ولا في عظيم
الاسر فيقاع ان قلعت وتبر وان كسرت ولا ين ربل
ومراة وحر وعبد وعبد بن الحايقة واللسان والذكر
الاسن الحشفة وخير المجنى عليه ان كان يد القاطع ناقصة
او شجة تستوعب بين قرنة الشجرة لا ان شج يسقط
بموت اكل بعقودى واللباء حصته من الدية يقتل سبع
لفرد وبالعكس فان جهرولى واحد قتل له ويسقط حتى اثنان
ولا يقطع يدان بيد وبقاد عبدان او بقود ومن رمى عمدا
فقتل الا اخر في القصاص الاول عليه فائنة الدية للثاني
ومن قطع فعفا عن قطعه في منزله ضمن قاطعه دية ولو عفى

عفى من الجنامة او عن القطع وما يحدث منه فهو عفو عن
النفس فالخطا من ثلث ماله والحد من كله والبقود ثبت
بدا للثورة لا ارمي فدا يصيرهم خصما من البقية فلو اقام
حجة لقتل ابيه غايبا اخوه فحضر يعيد ما و في الخطا و
الدين لا والعبرة بحال الرمي لا الوصول فوجب الدية
على من رمى مسلما فارتد فوصل **كتاب الديات** الدية من
الذهب اثنان و من الفضة عشرة الاف درهم ^{الدين}
مائة وهذه في شبهة العمد اربع من بنت في ضرب بنت
لبون حقة وجذعة وبني الغلظة وفي الخطا الخمس منها
ومن ابن غنم وكفارته عشق مؤمن فان عجز شتم
ولاء وصح رضيع احد ابوي مسلم لا الجنين والمرة نصف
الرجل في دية النفس مادونها والذي كاسم ففي الا
والحشفة والعقل واحد الجوس واللسان ان منع اداء

اكثر من الجوف والحيية وشعر الكرس كل الدية كما في اثنين
عامة البدن اثنان وفي احدى نصفها وفي اثنان لعينين
وفي احدى يديها وفي كل اصبع عشرة باون مفصل خير للباون
ثلاثة وفي مفصل نصفه كما في كل سن وكل عضو ذهب نصفه
نصف بغيره دية ولا قود في الشحاح الا في الوجه عدا وفيها
خط ونصف عشر الدية وفي الياشم عشرة باون المنقلة عشرة باون
ونصفه واللامه والحالف ثلثها وفي حالفه نفذت ثلثها باون
والحارسه والدامه والدرست والساعه والتمائم والاسواق
والسحاق حكومته عدل فمقوم عبد الله الا انتم تقوم معه
فقد التقاوت بين القيمين من الدية هوي وبه يقى وفيها
يد مع نصف العبد نصف دية وحكومته عدل وكفيل ربع العبد
لا اصابع وفي اصبع زائدة وعين ممي ولت وذكر حكومته
عدل ولم يعلم النسخه بادل على نظره وكلامه وحركته ذكره ولا

ولا يقدح جرح الا بعد بدو عمد الصبي والجنون خطا على
العقله الدية بكافرة وحرمان ارث ومن ضرب ظن
امرأة تجب بغرة خمس لله ورسم على عاقلته ان القتل ميتا
ودية ان القتل حي فمات وغرة ودية ان القتل ميتا
فمات ام ودية الام فقط ان ماتت فالقت ميتا ودية
ان ماتت فالقت حي فمات وما تجب في الجنين لورثته سوى
نصاربه في جنين الامة نصف عشر قيمته في الذكر عشر قيمته
في الانثى وستين بعين حلقه كالم من الغرة عاقله هرة سقطت
ميتا عدا بدوا وفعل بلا اذن زوجها **فصل** ومن احدث في طريق
كنيف او نيزابا او جرسا او دكانا وسعه ذلك لم يضر بان
ولكل نقصه وفي غير نافذ لا يسعه بلا اذن الشكره ومن
دية من مات بسقوطها كما لو وضع حجرا او حفر بئرا في طريق
فلنفسه لان مات جوعا او غما وان تلف به بيمية فهو

ان لم يوزن به الا بالوزن المطبق الى طريق العامة وطلب
نقصه سلم او في ضمن يملك نقصه كالرهن بملك غيره و
الى الطفل والوصي والمكاتب والعبد التاجر فلم ينقص في مدة
يكون نقصه ضمن مالا تلف به ضمن عاقلة لنفسه لا من طلب
فبايع وقبضه لم يشرى فسقط او طلب ضمن لا يملك كالموت
ونحوه وان مال الى دار احد فله الطلب ان بني ما لا يطرق
ابتداء ضمن بلا طلب ان طلب احد الشركاء او حفرة مشتركة
فالنضمان بالجملة **فصل** ضمن المراكب التلف دابة الامتياز
برجلها او ذنبها او تلف جارشت او بالث في طريق سلوة
او او قفها لذلك اصابته حصاة او حجر صغير او نحوه
ففقار عينا ضمن بالكلية والسابق القايه كالركاب لا
ان الكفارة عليه فقط وان منظم فارسان ضمن عاقلة
كل دية الخو وان اسرل كلبا فاصاب فيه ضمن ساقه

90
وفي الطير والدابة المنقطة لا وان اجتمع المراكب ان ضمن
بوجهي النجوة وبجانب فعا عين شاة نقصا بقض عين البقرة
والجرو والحي والبغل والفرس بع القيمة **فصل** ان جني عبد
خطا ودفعه سيده بها او فداه بارشها حال فان ومبذوبه
او ائتمه او دبره او اتولد با ولم يعلم بها ضمن لا قل من قيمته
ومن الاشتر ان علم غرم الاشتر دية العبد قيمته فان بلغت
دية الحر نقص من كل عشرة وفي الغصب قيمته اما كانت
قد من دية الحر قد من قيمته وفي فقار عيني عبد فدية
واحدة قيمته او اسكبه بلا فدا نقصان ان جني بد بر او لم
خطا ضمن السيد لا قل من قيمته ومن الاشتر ان جني اخي
شارك في الثانية والاولى في قيمته دفعت اليه بقضاء
اذا ليس في جنايته الا قيمته واحدة وارتب سيده والاولى
ان دفعت بلا قضاء ومن غصب صبي حرافات معه

فجاءه اوجي لم يضمن ان مات لصاحبه او نشر حية ضمن
عاقلة الدية كافي يبي او دعه بعد اقصاه فان اتلف بالابا
ايداع ضمن ان اتلف بعده لا يضمن **فصل** منيت به جرح او اثر
ضرر باخلاق او خروج دم من ذرانه او عينه وجدة عجلة او
اكثره او نضله مع رأسه لا يعلم قاتله وادعى عليه القتل على ما
الويعظم حلف خمسون رجلا حلف منهم بخاتم الولي
بابه قتلنا ولا علمنا له قاتلا لا الولي ثم قضى على اهلها بالدية
وان ادعى واحد من غيرهم سقط لقسمه عنهم فان لم يكن
ضمن فيها كره الحلف عليهم الى ان يتم ومن نكل حيس حكي حلف
لان يخرج الدم من فيه او دبره او ذكره وقتل بعد علة
يسوقها رجل فالدية على عاقلة والراكب القايده السابق
وعلى دابة بين قريتين على اقرها داره رجل عليه القس
وتدى عاقلة ان ثبت انها بالحيمة وعاقلة ورثة الراجح

وجدة دار نفسه لقسمه على اهل الخطة دون السكان
والشترين فان بلغ كلام فعلى الشترى وفي دار شترى على
عدد الكروى في الفلك على من فيه وفي مسجد محبة على اهلها
وفي سوق محلوك على المالك وفي غير محلوك وراثت مع الجميع
والسجن لا وقت والدية على بيت المال في برية لا على قري
او بلو بمرية بدرو حلف قال قتله زيد حلف ببد قتلته
ولا عرفت له قاتلا غير زيد وبطل شهادة بعض اهل المحلة
بقتل غيرهم او واحد منهم وفي جبلين في بيت واحد
او جد واحد قاتلهم من الاخر دية وفي قتييل قرية هراة
كره الحلف عليها وتدى عاقلة **فصل** العاقلة اهل الدية
لمن هو منهم تؤخذ من عطيا تم متى خرجت وحيدة من
منهم تؤخذ من كل في ثلث سمن ثلثه وراثتهم او اقره
وان لم ترس المحي منهم اليه اقر بالانجيا ونسب الاقرب للقب

والباقي على الجاني والقاتل كاجرامهم وللمعتق حي سيدة ولو
المولات مولاه وحيته والمعتق في العجم اهل النصرة سواء كانت
بالحرقة او غيره باو من عاقلة له يعطى له من بيت المال ان كان
ولا فعلى الجاني ويحل العاقلة ما يجب في القتل لا ما يجب في البيع
او اقراره بصدقة العاقلة او عند سقوط قود شبهة او قتل
عدو ولا اجنابته عبد او عدو او من اشترى الموضحة بل على الجاني
كتاب الكرار هو فعل لوقوع غيره فيفوت رضاه او فيه
اقتيابه مع بقاء ايليه وشرط قدرة الجاني على القناع بانه
سلطانا او لصا وخوف القناع على القاعه وكون المكر متلفا
نفسا او مضمنا وهو الملبى او موجب على عدم الرضا والرضا
ممتنع عما اكره عليه قبله لحقه او حتى الاخر او حتى الشئ
فلو اكره الملبى او غيره على بيع ونحوه او اقراره في شئ
او مضي وعملكه المشتري ان قبض فيصح اعتاقه ولو لم يذ

واكره قيمته فان قبض ثمنه او سلم طوعا نفذا حل بل على
شرايحه واكمل المبيته ونحوه حتى ان صبر اثم وخص به
اثم راكف مخطئا فله وبالصبر اصره وانما في مال سلم
ونفس الجاني لا قبله وانما هو فقط وصح كراهه وظانقه
ومثله ويرجع بقيمة العبد ونصف لمسي ان لم يهاونذره
ومثله وظهاره ورجعيته وايليه وفيه كراهه لا قبل
لو يرجع لا ابداءه ورواه وان زناه الا اذا اكرهه
سلطان **كتاب الحجر** هو منع نفاذ القول والصفه
والجنون والرق وضمنوا الفعل واخره العتق الا اذا
بالعجل كجده وتود ولد كجده بسفه ونسب ودين وحر
مفت باجن وعيب جليل ومكر فاسق فافعل وغيره
لم يسلم اليه ماله حتى يبلغ خمس سنه وكن سنه وصح تعفنه
قبله وبعد كليم بدينه حسن القاضى المديون له فيه

وقضى در ايم دينه من و دنايم دينه من نايه
وباع كل نقصا والاخر لا عرفه و عماره و من قلس و مكن
سرا و نايه اسوة للغر و بوع اعرام بالاجل و المال
والانزال الجارية بالاجل و الحوض و الحبل فان لم يجد
فمن ايم اعراس كرسنه و به لفتي و اذله و كنه
عشرة سنة و با تسع فصد قاج ان اقرب **كتاب الاساقية**
فك الحرج و قاط الحق ثم يصرف العبد لنفسه بالية فلم يرجع العبد
على سيده و لو اذن ان يوافقوا ذون الى ان يجر و لو
اذن في نوع ثم اذنه و ثبت صريحا و ولاته كما اذا
را سيده يبيع و يسترى فسكت فبيع و يسترى و اعيان
القاس و كل بها و يرسن و يرسن و يقبل الارض
و ياخذ با مزارعة و يسترى و يزرع و يشار كنهنا
و يبيع مال و ياخذ مفسار به و يشار و يزرع و يسترى

و يقر و يبيع و يبيع دين و لو بعد الحرج و يبيع طعاما
سرا و يبيع من يطمعه و يعمله و يحط من الثمن بغير
قدرا عهد و لا يزوج و لا يكاتب كل دين و حب تجارة
او باهونه معنا با كفرهم و ديوه و غضب مانتة حد با و عقر
و حب على شتر به بعد الاحتقاق يتعلق برقبته و يبيع فيه
و يقر منكم بالخصم و كسبه قبل الدين او بعد و با
الطلب با اخذ سيده قبل الدين و طوبى بالقي بعد
و سيده اخذ غلة مثله مع وجود دين عليه و الباقى للغرماء
و يخرج ان ابقى او مات سيده او من طبعا او الحق بالجر
مرتا او جرح عليه بشرط ان يعلم هو و اكثر اهل سوقه
ان اتولد با و ضمن قيمتها للغريم و كسمل دينه باله و رقبته
لم يملك سيده با معة فلم يتعلق با عتاقه و يبيع من سيده
بالقيمة و سيده منه بها او با قبل فان باع بكثر نقص و حط

ويطلب ثمنه الكسب مسبق قبل قبضه وحسب مسبق ثمنه وبيع
اعثاقه مدونا وضمن سيدة الاقل من قيمته ومن ديه و
لو اشتري وبيع ساكن من اذنه وحجره فهو مذون لا
يباع لديه الا اذا اقر سيدة باذنه وتصرف في الصبي
ان نفعه كالكسب والا سابع بلا ذن وان ضرره ^{بطلان}
ولم ينفق لا وان اذن به وما نفعه وضرره كالباع والشرء
علق باذن وليه بشرط ان يعقل الباع سالبا والشرء
جالبا وولي له ابوه ثم وصيه ثم جده ثم وصيه ثم اعمامه
او وصيه لواله او اقربا معه من كسبه او ارثه **صحيح كتاب الوصايا**
في ايجاب بعد الموت وند باقل من الثلث عند غنى وثقة
او بغير ثقتهم بغيرهم كمالا بلا احد منهما وصحت للرجل وبه
ان ولدت لاقل من مدته من وقتها وهي والاشقاء
في وصيته بامته الاجلها ومن لم يسم للذي وبكسبه والثلث

والثلث للاجنبي لانه اكثر منه ولا وارثه وقا له مبشرة
الا باجارة ورثته ولا من صبي ومكاتب ان ترك في اوصيه
الدين عليها وتقبل بعد الموت ويطلب قبولها ورد بها في
حيوته وبه يكمل المال اذا مات وصيه ثم هو بلا قبول فهو لورثته
وله ان يرجع عنها قبول صحيح ان فعله يقطع حق المالك عما
تخص به كما مر او يزيد في الموصي به ما يمنع تسليمه الابه
كلت السويق بسمن البناء وتصرف في ذيل ماله كالباع و
الابنة لا قبل ثوبه لا يحجوها ويطلب بهية لم يرثه وصيه
من كسبه بعد ما كسبه او وصيته وبيته لابنه كافرا
او عبدا ان اسم او اتفق بعد ذلك بهية مقعد ^{مطهر}
واصل مملوك من كل مال ان طال مدته ولم يخف موته
والامن ثلثه وان اجتمع الموصي اقدم الغرض وان
قوة قدم ما قدم وان اوصى بحج اجمع عنه ركب من بلد

ان بلغ نفقة ذكرك الا من حيث تبلغ وان مات حاج
 في طريقه واوصى بالحق عنك من بلد وفي وصية ثبت
 ماله لمزيد وسدسه لا خولم بحزوا ثبت ثلثه وثلثه
 ينصفه قال لا ربع ولا يضرب الموصى له باكثر من الثلث
 عند اختلافه الا في الميقات والسعاية والدرهم
 لم يمسكه ويشترط في وصية وصية وصية وصية
 العقد في التصرف المنجز فان كان في الصحة من كل
 ماله والا فمن ثلثه وله نصف الموت من الثلث وان كان
 في الصحة ومن مرض صح منه كالصحة وتمامه وهي بابت
 وضمانه وصية **فصل** جارية من لصق وصهره كل ذي رحم محرم
 من عرسه وختمه كل زوج ذوات رحم محرم منه وابله عرسه
 واكاه اهل بيته وارقابه وودوا به بحرامه فصلا
 من في رحمته لا قرب لا قرب غير الوالدين والولد وفي ولد

زيد الذكر والا نفي سواد ذكرك ورثته ذكركه نفي نفي ذكرك
 الا نفي منهم وطلعت الوصية لمواليه فيمن لم يعقوبون يعقوبون
 وصحت الوصية بخذمت عبدة سلمي داره مدة معينة
 وبلغتها فان خرجت الرقبة من الثلث سلمت اليه والا
 قسمت لدار وبها يا العبد وموت في حياة موصيه تبطل
 وبعد موته يعود الى الورثة وشهرة بتمامه ان مات
 ثمرة له بده فقط وان ضم ابداه بده وما يحدث كما في
 ثلثه بتمامه ويصوب غنمه وولدا ولبنها لانه وقت
 موته ضم ابداء اولاد يورث بيوته وكنته جعلت في الصحة
 والوصية يجعل احد جراح **فصل** ومن اوصى الى زيد وقيل
 يصير وصيا فان رد عنه رد والا لان سكت فوات
 موصيه فله رقه وصنده ولزم بيع شئ من التركة وان
 جمل به فان ردوه الى عبدا وكافرا ونفق بدله القهني

بعد موته قبل صح الا اذا انفذ من رده

بغيره والى عبده صح ان كان ورثته صفارا والى عاجز
عن القيام بها ضم اليه القاضى فيه وبقي امين بقدر
اثنتين لا يتفر واحد بها الا بشرط كفته وتجهيزه ونحوه
في حقوقه وقضاة دينه وطلبه وشهره حاجه لطفل والا
تهاب له واختاق عبد عين ورد وديعة وتنفيذ وصية
معينين وجمع اموال ضايعه وبيع ما يفي بلفه وصى
والوصى وصى في ماله ومال موصيه ولا يبيع وصى ولا يتر
الا بما يتغابن ويد الوصى ماله مضاربة وشركة وفضة
ويكسالى على الاطلاق لا على الاشر ولا يقرض بيع على الكبير
الغائب الا العقار ولا تجزى ماله **كتاب الخنثى** هو
ذو فرج وذكر فان بال من ذكره فذكر وان بال من
فأنثى وان بال منها حكم بالاسبق وان استويا فشكل ولا
يعتبر الكثرة فان بلغ لم يظهر علامته احد فمشكل وان قام

٩٤
قام في صفين اعدوا في صفهم يعيد من الجنبيه ومن خلفه
بجذانه وصلى بقضاع ولا يلبس حريرا او حليا وكثيف
عند رجل ومرة ولا يخلو به غير محرم رجل وامرأة
ولا يفرع محرم وكره للرجل المرأة ختنة وشترى امة
مختنة ان امكثت الا ان كان من بيت المال ثم يباع فان
قبل فهو حلال لم يغسل وتعم ولم يحضر مراهق غسيت
وندب تسجيت قبره ويوضع الرجل بقرب الام ثم يوتنم
المرأة اذا صلى عليهم فان تركه ابوه وابنا فله سهم لابن
سهمان وعند الشعبي له نصف النصيبين هو ثلاثة من
سبعة عند ابو يوسف وخمسة من اثنا عشر عند محمد
مسائل شتى كتاب الاخسار ايمان باعوف
للمأه وطلاقه وبيعه وشراؤه وقوده كالبيع ولا
يحد قذفه وقالوا في معتقل الذك ان امتد ذلك

وعلمت راسه فكذا اوفى نعمته بوجهه فيها
 هي اقل تجرى واكمل في الانتصار
 ولما انتهى الكلام وهو اسم الله
 بالمراد تمت
 تمت الكتاب بعون الملك الوهاب

٩٤
 ١٢٩

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا حول ولا قوة الا بالله
 على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين اعلم ان العبد مبتدئ
 من ان يطيع الله تعالى فينبأ من ان يعصيه فيعاقب
 والا مبتدئ بتعلق بمشروع وغير المشروع فعلا وتركه فلا
 من بيان انواع المشروعات وغير المشروعات وبيان
 معانيها واجكامها ليسهل على الطالب دركها وتبويبها فنقول
 بالله التوفيق للمشروع على اربعة انواع فمنه واجب
 وسنة وستحبب اليها المباح وغير المشروع نوعان
 محرم ومكروه ومنها المفسد للعمل المشروع فيه فالكل غا

ثانية انواع اما الفرض في ثبوت بدليل قطعي لا شبهة فيه
 وحكمه الثواب لفعل والعقاب لترك بلا عذر وكفران الكفار
 في المتفق عليه والواجب ثابت بدليل قطعي شبهة فيه
 وحكمه حكم الفرض عملا لا اعتقادا حتى لا يكفر بجاهدة واسته
 ما وطلب النبي عليه السلام مع تركه مرة او مرتين وحكمه
 الثواب لفعل والعقاب لترك في المدي والمستحب
 ما فعله النبي عليه السلام مرة وتركه اخرى وما حثبه
 وحكمه الثواب لفعل وعدم العقاب لترك المباح
 ما يحجز العبد فيه بين الاتيان والترك وحكمه عدم الثواب
 وعدم العقاب فعلا وتركه والمحرّم ما ثبت النهي فيه بلا
 معارض وحكمه الثواب لتركه عذره وحل والعقاب
 لفعل الكفر بلا حلال في المتفق عليه والمكروه ثابت
 النهي فيه مع المعارض وحكمه الثواب لتركه الموصوف

وفوق العقاب لفعل وعدم الكفر بالاستحلال والفساد
سواء ناقض للعمل المشرع فيه وحكمه العقاب لفعل غير
سواء ثم علم بان الصلوة جامعة للاربعة الاول شرعا و
قد توجد الاربعة الاخيرة فيها طبعا فلا بد من بيان كل
نوع وتعدادها بطريق الاختيار والاختصاص مرتبا على
ثمانية ابواب تيسر للمؤمنين **الباب الاول** في اقسام
وهي خمسة عشر بعضها خارجية وبعضها داخلية اما التي
الخارجية فثمانية الوقت وطهارة البدن والتهوب المكان
وسر العورة واستقبال القبلة والنية والكبيرة الاولى
والداخلية سبعة القيم والقرأة والركوع والسجود
والقعدة الاخيرة قد التزمه والترتيب فيما احدثت
شرعية في كل ركعة او في جميع الصلوة والخروج بفعل
المصلي **الباب الثاني** في الواجبات وهي احدى عشر

منها ما يلزم جميع المسلمين والصلوة وبسببها ومنها
ما يخص بعض المسلمين والصلوة وبسببها ومنها **الباب الثالث**
لفظ التكبير التحريمية والقعدة الاولى والتشهد في القعدة
والثانية في الركوع والسجود وايتان كل فرض في موضعه
وكل واجب كذلك والخروج بلفظ السلام واما التي تخص بعض
اللقراءة وتعيين الفاتحة لهما واختصارها على مرة ثم سورة
او ثلاث آيات قصيرة او آية طويلة معها وتقديم الفاتحة
عليها وهذه على من عليه القرأة والقنوت في الوتر والجمعة
في موضعه جماعة والنية فت كذلك انصت المقتضى
في وقت قرأة الامام ومن بعده الامام على اى حال وجد
وان لم يكن محسوبا من الصلوة وسجدة التلاوة على الامام
والنفرد وتكبيرت له يدان تكبير ركوعها وسجودها والامام
والنفرد بركل الواجب في الثمانية الاول من السلام في جميع الصلوة

من القائل اول الاطمانية في ثمانية واجبة للغير **الباب الثاني**
في السنن وهي سبعة وعشرون اما العام ففي سبعة عشر
وهي رفع اليدين في التحريم وفي القنوت وفي تكبير العدين
ونشر الاصابع ثمة والثنا ووضع الحدين على الشمال وتكبير
الاشتمالات حتى القنوت تسبيح الركوع ثلثا واخذ
ركبتيه في الركوع وتفريج الاطراف فيه والقومة والجلسة
والسجدة على سبعة عشر تسبيح السجود ثلثا واصلوة على
النبي عليه السلام بعد التشهد الدعاء وبعد انفسه الموعودين
والمؤمنات و السلام بيمينته ويساره والي خمس عشرة جهرا
بأكبر ومقارنته المقدي أكبر وتكبير الامم ومتابعته له
في سائر الافعال المتعوز وخفاء والتسمية بعد خفاء
وهذا الاربعة للاهم وانفرد والتامين سر المقدي
في الجهرية والتسبيح للاهم والمقدي التمجيد وانفرد الجميع

بينهما وافر من جسده اليسرى للجكوس عليها مع نصب
في القعدة للرجال والنساء التورك **الباب الرابع** في
الاستحيات وهي ثلثة وعشرون العام اربعة عشر ترك
الثقات يميناً وشمالاً كما قيل وتغطية القدم عند غلبته لتسب
ودفع السعال واستطاع وزيادة لقراءة على ثلثة آيات
والترتيل في القراءة وتسوية الركوس مع الظهر في الركوع
ووضع ركبتيه قبل يديه على الارض و يديه قبل الانف
والانف قبل الجبهة للسجود وعلى عكس ذلك الرفع للقيام
والسجود ومن اليدين وتوجهها بيمينه ورجليه نحو القبلة
وترك مسج الجبهة من التراب العرق قبل السلام وفصل
بين القدمين قدر اربعة اصابع اليد في القيام ووضع
على مخذي في القعدة وتحويل الوجه بيمينته ويساره عند
والى من تسعة رفع يديه في ثلث جهات حتى اذنيه للرجال

وضد منكبيه للثنا ووضع اليدين تحت السرة للرجال
وعلى الصدر للنساء واخراج الكفين من الكمين عند التحريمة
للرجال والقراءة على قدر المروى للامام وزيادة السجات
على الثلاثة وترا للمنفرد والبعاد للضعيف من البطن والبطن
من الفخذ والفخذ من الساق والساق من اللب في الركوع والسجود
للرجال على العكس للنساء وقراءة الفاتحة بعد الاوليين
للمفترض في المشهور والتسمية قبل الفاتحة في كل ركعة
لمن سئ وتطارد سبوق فراغ الامام **باب الحجاب**
في المحرمات وهي اربعة عشر في اعموم الجهر بالتسمية
والجهر بالتأمين والاتفات يمينا وشمالا تجوز لبعضهم
وانظر الى السمار والاكاء على الاسطوانة او اليداو
الحيايط او نحوها في الفرائض بلا غدر ورفع اليدين في
غير ما شرع ورفع الاصابع في الركوع والسجود عن الارض

من الجكوس على عقبية للتشهد واللعب بخوبه او بدنه
دون الثلث والاشارة بالسبابة كاهل الحديث
وقصر السلام على جانب القنوت في غير الوتر والزيادة
في التكبير والثناء والتسبيح والتشهد على سنة وترك
الواجب مما سبق عمدا وفي المحيط ذكر المحرمات في المكروها
باب السكوس في المكروها التي تكره في الصلوة وهي تسعة
ومسوخ العام اثنان واربعون تكرار التكبير والعد باليد
للأرض ونحوها والتخصر وهو من اخلاق الجبابرة والتخف
بلاعذرو لو كان بغير حرف التخم والتنفخ غير المسموع
واساكن الدراهم في الفم ونحوها بحيث لا يمنع القراءة
واعلا الكوس في الركوع والسجود وبكلام من سنان
لو كان قليلا من الجملة وترك السنة من سنن اتمام
القراءة في الركوع وتحصيل الاذكار في الاثقالات

ووضع يديه قبل ركبتيه على الارض للسجود بلا عذر وفيها
بعد ركبتيه للقيام كذلك لا قعود وتغطية القدم بالثياب
وغمض العينين وقلب الحصى الا ان لا يمكنه السجود فانه
مرة اخرى ين مسح الجبهة عن التراب اعرق قبل الفراغ
وكف الثوب في السجدة تغطي وفرقة الاصابع والثالثة
من جل الى جل وتفتح الاصابع في غير الركوع وتحويل
في القراءة وترك توبة الكس من انظر راعا وتخطي
ثلاث فضاء بلا عذر لو وقف بعد كل خطوة والتمايل
يميناً وشمالاً وقيل القملة دون الثلاث ودفنها كذلك
والقاء البراق ونزع الخف بعمل قليل ونشم الطيب
والترجيع بالثوب والمروحة دون الثلاث في السجدة
للصلوة بحديث ولا يقرأ غيرها والجمع بين السورتين
بترك سورة واحدة بينهما ركعة واحدة والاقبال

للمن آية الامة لو كان بينهما سورة وتقديم سورة
المتأخرة على المتقدمة ولو كان في الركعتين التسمية
قبل كل سورة في جميع ركعة وحمل الصبي بلا عذر والرجل
سبعة عشر شهرا لالام في الركوع لمن سمع خفق نعليه
للصلوة وتطويل الثانية على الاولى في الفراغ والوقوف
في آية الرحمة او العذاب للام والتمسك مطلقا او المنفرد
في الفراغ والركعة على كور العائمة والضايق البطن للحنك
للرجال وكذلك بسطهم العضدين ونزعهم القميص
او القنسوة ولبسهم كذلك وتطويل لالام للصلوة
يشقل على القوم وتخفيفها لمجملتهم والجل الالام
والقوم للفتح اذ قرأ ما يجوز به الصلوة وهر القراءة
في نوافل النهار وقراءة الالام آية السجدة فيما يفت
الله اخو سورة وكما لا آية سرور او حزن في

في الفرائض بلا عذر ولا في النوافل كسنة مطلقا وتكرار
 السورة في ركعة واحدة في الفرائض واصلوة رافعا
 كمينه لم يقين للرجال وقول المقتدي عند آية التخييب
 او الترهيب صدق الله تعالى وبلغت رسالة الاعتماد
 بجايط او اسطوانة بلا عذر في غير النوافل **الكتاب**
السابع في المباحات وهي احدى عشر العزم ثمانية لفظ
 المصلح بموق عينه بلا تحويل الوجه وتسوية موضع السجود
 مرة او مرتين للعذر وقيل الحية لمطلقا مطلقا و
 ان احتاج الى المعالجة وفيه دراهم او دنانير بحيث
 لا يمنع عن سنة الاعتماد وقرأة القرآن على التاليف
 ونقص الثوب كيلا يلتصق بجسد في الركوع وقرأة
 اخر السورة في ركعة واخر اخرى في اخرى على الصحيح
 والخامس ثلثة تكرار السورة في ركعة في التطوع والاعتماد

والاشياء بجايط او اسطوانة في التطوع ولو بلا عذر
 وحظ الامام الممنون خلفه شاكا ليقوم ان تمام هو
 ونحوه **الباب الثامن** في المفصلة وهي في التحقيق
 خمسة على العموم التكلم بكلم الكس مطلقا حقيقة
 او كفايا والفتحة والعمل الكثير بلا اصلاح وترك الفرض

من الفرائض بلا عذر ولو طر

قوة بدون اختياره

وتعمد الحديث

تمت

الكتاب

بعون

الملك

الوهاب

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله
والحمد لله رب العالمين

۲۰۳
سجده

أَوَّلُ قِرَآئَتٍ عَنْهُ : دُوُمُ قِرَآئَتِ ابْنِ بَكْرِ
ثَانِيُومُ قِرَآئَتِ ابْنِ حَفِظٍ : جِهَارُ قِرَآئَتِ عَاصِمٍ
ثَلَاثُ قِرَآئَتٍ مَهْمَلَةٍ : شِشْتُمُ قِرَآئَتِ نَافِعٍ : حَفِظْتُمُ

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ای کلام از اشطاف نام ذرات در نظم
وی رشده شکر شکرت ز باشتیرین کلام
رحمت عام سلامت بر روان نبیا
خاصه بر روح محمد با دو بر آل عبا
بعد حمد نعت مدح آل پیغمبر بدان
فرض بعد از حق شناسی علم و ترتیل قرآن
در تعلیم کوشش در تعلیم حبت جهد کن

خیم دنیا

نسخه ۱۰۰

بسم الرحمن الرحيم

بعد حمد شانهج ح
معمر و لیس هدا
بشوان چیدیت تا کردی
مطیع رقوا عدوقدا
نون کونین نون ساکن را
چار جایست با حروف هجا
اول و عام دو بین طهار
پسین قلاب چارمین خفام
هست در حرف بر مون و غام
غنه در دواویم نون هجا با

بیت و ترش حروف حلقه
حرف قلبیت با حوایبنا
در حروف بقیه هجا باز
که شوه غنه در و پیدا
لام الله را کین تفخیم
فتح و صنف قبل از و جودنا
در بوه کسره مشیران لام
چون قل الله کین رقیق ادا
را جو حروف کشت باضموم
ساز تفخیم تاریخی خطا
راء مکسور را کین رقیق
چون که ساکن بود بطرکنا
پسین که ماقبل کر بضموم

اینچنین در خطای بنفشان
مانند ما و نام جیم و دال ذال و زام بین
صاد و ضاد و ط و ظ و قاف کاف ثین

مانند تاقه
در سول است

نسخه ۱۰۰

نسخه ۱۰۰

یا که مضموم محمود سینا
بیار تخیل و ربیع مکتور
خیر ز قیاس کیت مسج روا
مکرانم که بعد از واید
یکی از رفقای استعلام
محمود طاس فرقه مرصاد
شد لفظه دو قول از علما
یا که آن کس به عارضی باشد
بمحو ارجع و مایض سینا
یا به کس به ورد کرکلیه
مثل رب ربوع خند نهدا
که بخت اندرین سه حال
کرده اهل علم و اصبله علماء

فاضل آن کرد و اینست

۴۰

حرف دست و او یا اولف
 سجو یوصی بها و او دینا
 سمره چون بعد حرف مداید
 مد بش صاف فی البحر خطا
 انجمن بعد حرف مد ساکن
 چون که واقع شود دست نجبا
 چون بود حرف قلقله ساکن
 جنبش ده ولی بحسن ادا
 قطب حروف قلقله دل
 بیت قطب خاص ضبط استعدا
 و ربو قبل بعد های صمیمه
 متحرک کو نوزده مهتم
 و او حاصل کن ضم و لو
 مثل قال له و صاصه

شکل کمالی و خاصه

و دیگر مثل اشعار است با نیکو مدار داد و ستد
عاقبت مضموم و بایر است عاقبت کند و نه که

[illegible]

و در دو هم جنب لازم است

اوغام

3

نیز فرموده و ان عبد و لا بعدا

فارسى لايىحتون و رسوله كى خاتم
اوييا و رعا كده تپه يسون اخم

[illegible]

کاف و حکم سابق است قدا
جانب قف و بوا قوی
وجه رای بوی وقف
وقف دان حکم آیه شمس
چون شود صفت باید مژد
حکم آن رمز میکند بیدا
لیک حکم آن لا با آیه جمع شود
است در صفت و وقف روا
چون شوند اصل بصر کوفه
متفق ثبت آن هر دو یا
بامه عین لیک در هر جنس
با نویسی کونین صفا
در زمانیکه مختلف باشند

با و یا را نمی کنیم اطلاق
هر کوفی هر دو و نسبی
عقب و جنب هر دو یا ان ملا
بنا شارت بآیه ابریت
لب تقصیر و لیت و مینا
لیک مخصوص آیه کوفه
شده در عرف روزه صلا
مدت ثانی را آیه مدنی است
لیک می زامی شامی شام
یازده پیوده است در قرآن
که در دو اصل بسمه است ولی
فاتحه قارعه مقرر صحت
کشف الغم بسیار سببا

سورة الحاقة علق فاطمه
ورنه دیکر است قطع سنا
بینه با قتال و السیاسه
عشت دو وید و لا
سجده در عرف نعل سبحان
علق و حج و لیک و او لی
طل و فکان نجم شمس
صاد و اعراف سابق ط
بار و سجده بین لیک شمار
جسد حب کفقتن بقما

بسم الرحمن الرحیم
بعد حمد عربی و دو جهان

سامع حرف اشکار سنن
ورنی لغت بحث صلوات
بر روان رسول ایا یاران
کوشش کن تا بیاری فو یق
مخرج هر فنا کتب سیم ن
در مخارج خلاف بیارک
انچه جمهور رفتند بران
شازده مخرج است جو خدای
که شناسی خروج حرفان
نمزه فسخه دار را و در
بر سه حرف سنا کنی بدان
جون اب انخ امان ای
مالقی را بدین قیاس کن چون

هفت حرف سه مخرج است بحلق
اول اوسط و نه سائت آن
الف با و همزه از قصی است
غیر جایی که صاحب لفظند
ز اول خلق می شوند میان
نزد بعضی الف ز جوف بود
بد که قول از هوای دهان
مخرج و هفت است بهره حرف
قاف از منتهای کام زبان
مخرج کاف نیز چون قاف است
لیک فی الحکله است بر ترازان
غلتضی قاف کاف شد غلظتی
لگوهر دور است نام نشان

غلتضی

غلتضی اول لهات بود
غلظه آخرش بسوی دهان
مخرج جیم شین یا یقین
وسط کام است بامیان زبان
از کن رزبان کنج دهان
وز طو جین ادای ض تان
از سوی راست یا از چپ
لیک از سوی چپ است
از کن رزبان آخر کام ۲
حرف لام است ای فزیدگان ۲
مخرج نون سر زبان اند ۲
باعیل وی از بن است
مخرج راجو مخرج نون است

لیک با اندکی ز پشت زبان
لام با نون را بود نشو می
نشو لخمی است در بن دندان
مخرج نادر دال طاشده است
پنج دندان پیش از این
بود از تیزی زبان در
سر اسنان پیش علوم
صدا باز اوسین ولی پد
که بماند توفیق بمیان
از کتار ثنیتین ز فوق
وزلق اندک بیرون تر از
ذال باطل و ثا بیرون آید
وزدق تیزی زبان ایچانه

چار حرف است

چار حرف دو مخرج است بلب
فاست از داخل لب پایان
مردندان با و جو ضم باید
میم با و او با و وسط لبان
مخرج آخرین دماغ بود
میم و تنوین نون از اینجا
چونکه کس کن بوند با اخف
شکلان جا کم و یو مالکان
مجملاً ذکر نام دندانها
مینیم بنصرت رحمت
چون تنایا رباعیه اینها
بس ضو یک در طواخین دان
چار آخر نوا چندش نام است

لیک بنود به بعض ازان
هر یکی نام چهار دندان است
خراطین که سه چهار است
دان ثنا یا چهار پیشین را
دوزبر دوزخه بقیه چنان
بعد این باب بیت دندان است
کرده فراسخ شمشیر
این جهنم بیت کر شده تاریخی
در بیان مخارج یاران
زاید نشسته لب هم جوید
غم ازیم رحمت غفران
ربنا اغفر لنا خطایان
اے المستعان و ملتان
تمت و الله اعلم

۳۵۰

عنه

ص ۱۷

رسالہ موسوم بنظم لای فی تحوید کلام اللہ

الحمد لله المجدد

ای کلام از انتظام نام دات در نظم
وی ز شهد شکر شکرت زبان شیرین بکام
رحمت عام سلامت بر روان انبیا
خاصه بر روح محمد با و بر آل عبا
بعد حمد نعت منج آل پیغمبر بدان
فرض بعد از حق شناسی علم و ترتیل قرآن
در تعلیم کوشش در تعلیم جد جهد کن
خیر دنیا آخرت بخشند خدایت بسخن
در زمان شاه حجاز سلیمان مار کا و

خبر

خسرو صاحب قران عباس نام پادشاه
بر توی خورشید شاهنشاهی پدید
آمد عشق بر سر خلق خدا پاینده باد
شد در دریای طبعم فیض بخشش خاص عام
حفظ آن کز آن غنی گروی چون بحر بیکان بزم
عدد ابیات و نام سال و سال تا نسخ آن

رشته این نظم شد بر لولوی ای نیکو خصال
 بود لوییه عقد این نظم لای نام سال
 نامش سید ابوالقاسم بقاری تهر
 اعظم الله ما يعطاه عبدا مفتقر
 خیزد در آن لیل اندر اطراف نهار
 از نوای پرده تنزیل آهنگ برار
 خوان حکم ز تنل القرآن ترتیلا قرآن

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين

کتابخانه و کتابخانه

فصل دوم در بیان

نہیں ہے

2

زانکه اهل الله خاصان خداست اهل آن
یعنی ترتیل ادای حق حرف است و توقف
چون لغات حرکت و غام اخراج حرف
است نه حرف بی دان بقول است نه
در شمار تخریج اقوال است اقوی میگذشت
و در بیان نام دندان عدد دندان که چند است
سریسی دو دندان چار شصت ای بسر
چار پین را تا یادان دو زیر و دو بر
زیر بالا از دو جانب آن رباعیات چار
چار دیگر کن بدین دستور این پنج است
است دندان که از هر طرف شش سه که
از دو جانب آن ضوا که دو بالا و دو زیر
شش طعن این دان زهر جانب سه زیر سه زیر

نست

نست بعضی را نو اجد چار دان باشد اگر
تخرج حروف بد از حروف حلقیه و جوفیه
بهره باز اقصای حلق از اوسط او عین جا
را خروشان عین جا حرف است بد از جوف
جانب حلق از ملاز و غلصه آن جای قاف
جانب که بعکسش عکده بعد از قاف کاف
از میان کام از وسط زبان شین جیم یا
قبل شین دانند در اخراج اکثر جیم را
مترسی و جافتی که بعضی شجری میدهند
از بن دندان کرسی ضا و همدی زبان
خواه از چپ کوی خواه از راست تخت روان
شویه که بعضی ذلقیه میسند
بعد ضا دست از کنار بعد کرسیها ز کام

از دو جانب این اسرار ادای حق لام
 نون ز بعد لام از فوق ثنائیست عیان
 را قریب بن لی با فوق آن بشت زبان
 و تقیه حروف نظیره که بعضی و تقیه میدهند
 از شدت آن فوق پیش نیز می زبان
 طال ذال ثنائیست طاء ذال تا ریح آن
 اسلمیه که بعضی و تقیه میدهند
 شد چه را طرف ثنائی یا منفصل طرف زبان
 فرجه مشروطه آن جای ز سین صاد و ان
 از لب یزین اطراف ثنائی یا فاطم
 کن ادای حق و اویم با زیم و لب
 از میان و اویم با زیرون و ر و ن
 هست با اظهار میم ساکن از حشوم نون

صفات

صفات حروف ابتدا حروف هموس و طبعه و منفقه
 همض جهر حشر شخسه کسف شخ
 صاد ضا و طاء طار طباق ضده منفق و ۱۲
 حروف الشدیده و الرخوة بین الشدیده و الرخوة
 حشر بین الشدة و الرخوة نور هم و لی
 قطبک جهر ان شدیده و الرخاده مای
 حروف استعلا و کسفال و اولاق و همسا
 حرف مستعلا است صدت فیل قط حش
 فزین لبث لهدان مصر خندت لحنط
 حروف سبک و رقله و مضطرب و تقنی و صفره
 ضد اکیان قلقة مضبوط جة قطب کیر
 جهر حشر و تقنی صاکسین ز اصفین
 حروف و بین و عوف و بود و حروف منبوه

منبوه

و منقوشه و مخدوره و منقوضه

و او الفی است حرف مدین جوف هوا
نبره نزه نفث تاخر و زه خا منقوضه فا
حروف خفیه و متله و مخرفه و حروف مکرر و مستطیل

هادی حرف مد بود مخفیة او ی استلال
راکر مخرفه و ان لام راضا و استطال
غضوی دان میمون ساکین تنوین یقین
حالت ادغام اخفا غنه چون باشد قرین
استعاذه که بعضی واجب میباشند

در اصح قبل از قرائت استعاذه مستحب
تابع قرآن بود در چهار خفا با سبب
بسمه ماکلی و بعضی علای حنفی از قرآن نمیخوانند
بسمه در افتتاح سور با جز تو هم بخوان

اندر

اندر اجزای مخیر مجبلا تفصیل آن
با بنام حق مصدر باشد اجزای قرآن
نام شیطان است یا مظهر بود یا مضمحل
بسمه با اول ترک از دویم مستحسن است
کردن این آن بود بودن مخیر احسن است

و جود جایزه و بین استعاذه و سوره
بسمه بین استعاذه و سوره و جهش چاردهم
وصل اول قطع طرفین بعکس این آن

و جود جایزه بسمه و وجه ممسح آن بین ج و من
ماسه وجه آخرین دان بسمه ای نورعین
وصل اول قطع آخر نیست بین السور بین

استحباب وصل بسمه با سوره عشر
وصل بسم الله به پنج الحمد الرحمن مستحب

با تسم با جاقه با قاعه با اقرب
قطع بسمله از سوره تسع
با حسم با ککثر وصل ستم لکن
با عیس قبت دولاتسم دو ویل لم یکن
هر ضمیر را که سکن نیست قبل بعد او
چون به ان انه من بی صله مگذار از دو
در جزا عاصم چه در یر ضمه کلم با قصرها
با صله فیه همانا یک باشد حفص را
حرف توی و ضعیف که آنرا سطر خوانند
حرف تدان و او الف را در تونه یقین
و او بار نیز در حوین به کتک حرف لن
در بیان متصل و مفصل
نمزه را با حرف یا به مقارین هر کجا

در واجب بیان جائز ستم دو چون جاد با
سکون لازم و مدغم و مظهر
حرف مد قبل از سکون لاری با مد علم
خواه مدغم خوره مظهر هر دو حوان و لقم
که بعضی ستم عشق الم الله
در فواج عین در حالین با توسط مد
در جلاله طول قصر میم و صلا مستند
مد سکون عارضی مظهر فقط
حرف قبل سکن عارض سه وجه اردن
خوان جو خوف خیر سو شنی رضوان حوین
مقدار کشش انواع مدات پنج گانه
هر کجا نمزه است موجب سکون لازمی
مد چهار پنج الفش سه حو باشد عارضی

در بیان ادغام صغیر از متی شلین

سکن است اول که از متلین حرف غیر
در دویم مدغم بوجه سهل کم من باشند
وال سکن بتا ادغام ذال از بطا
تای سکن نیز مدغم بود میشود و در وال طا
یافت نیست که و اگر کب مع از عاصم درود
تا بذال با میم ادغام و راعراف بود
در اخطات و در بسطت مدغم فطت و حا
طای سکن با بقای وصف طباقتش بتا

در بیان ادغام صغیر از متقارین

قاف تخلفکم بکاف ادغام کرد و بدخلاف
با بقای بد بقای وصف استعدای قاف
ذال سکن زاحنا ذواخذ مدغم کن بتا

حفظ

حفظ باظهار می خورند ولی در سید و جا
لام قل بل بل شود مدغم سید هر که بر
سکت اظهار است در بل ران و لکن حفظ

ادغام لام تعریف نیز در حروف

شمسیه و اظهار لام نزد حروف تسمیه

لام ال مدغم شود در چهار دو حرف بی
تا و تا و لام نون از ذال باقی تا بطا

احکام میم سکن نزد حروف مجا

میم سکن نزد میم ادغام اظهار نزد بوف

نزد ما اخفا اصح اظهار با دیگر حروف

حکم نون سکن تنوین بر حرف بیجا

قلب و غم است اظهار است اخفا جارنا

قلب نین و با میم ادغام نزد ویر ملون

نزد واج حقه اظهار است اخفا نزد دون
ادغام با غنة و اظهار نون نزد واداد
با یون دان غنة اظهار نون کن چارچا
دنی بنیانه قنوان صنوان مطلقا
اظهار نون ساکنه بر وایت جفص نزد واداد
جفص اظهار سکنه نون من رقای جوان
حال وصل اظهار نون لکین و القرآن
و در بیان تفخیم و ترسیق الفات
مست تفخیم الف با انتصاب مستقر
بعد استعلا و لام را بتغلیظ ذکر
تغلیظ و ترسیق لامات
قبل لام اشد و التهم نبود کسر اگر
مست یا تغلیظ با ترسیق باشد کسر اگر

ببین

و در بیان تفخیم و ترسیق راآت
را بود با فتح ضم یا بعد هر یک بسکون
حکمه با تفخیم دان ترسیق کسور است چون
را امر قیاس کن بسوق با کسر است اگر
قبل استعلا و بعد همزه وصل نبود اگر
و در بیان وقف بر رای منظره
بعد کسری ساکن نیست وقف را اگر
خوان مفخم مصر قطر امد و وجه است ای بهر
و در بیان وقف بر آخر کلمه
وقف استعمل نه است انشام هکمان نزد قوم
نقل حذف اثبات الحاق ادغام ابدال هم
و در بیان احکام ضم حروف موقوف علیه
حرف موقوف علیه از ضمه دارد ای غیر نزد

جایز است انشام نزد وقف اسکان روم نیز
احکام کسره و فتحه حرف موقوف علیه
 که کسره باشد آن مختار اسکانست روم
 غیر اسکان نیست حکم فتحه آن نزد قوم
وجود جایزه حرف عین با اسکان و انشام و روم
 روم دارد حکم وصل با سه وجه لسن بد
 جایز است انشام اسکان نبودار و صلابد
جواز امتناع روم و انشام بای کتابه
 با صحیح ساکن فتح الف با نبودار
 چون علیه مره به اندر و هشت اسکان معتبر
امتناع روم و انشام حرکت عارضی مایه و نشاء
 ضم کسره عارضی مایه که وقف وی به است
 بچو فتحه حکم آن در وقف جزایمان خطا

معنی

معنی روم و انشام و اختلاف
 در تلفظ ثلث حرکت روم نشین انشام
 خیز و انشام از زبان غنچه معنی نشین
در بیان روم و وقف و سکنه و وصل
 وقف غیره راست صق صبه وقف طایم قاف
 لا قلاصل راصل حیم قفه سین صاد کاف
وقف لازم م حار م صق ط وقف
 ضد وقف صل قبل لا وقف فلا لا وقف
ز مجوز اصل وصل ولی وصل آمد
 سکنه سین صد قفه نزد یک وصل است اندک
صق دلیل وقف ان اما بشرط وصل قبل
صب بشرط وصل بعد و صل وقف وصل
صد ان وقف هر صل قبل فیه الوقف ق

١٤٢٥

سماحة الرحمن الرحيم

ولما انت راس من سعد بطف الحبي والدين تجري كبا كذا
 وكذا فيها ورت بمقتضى رت وشرعت في جوده وتبينه
 وسميته برل اثنت في امة المنطق ورتبه على مقته وثلاث
 مقالات وحامه مقتضا بمجمل الوثوق من واهب العقل وتوكل
 جوده فيمنع للخير والعدل انه خير موقوف معين اما حقه ففها
 بحثن البحث الاول في ماهية المنطق وبيان محاسنه العلم
 لقصوره فقط وهو حله صورة اشى في العقل او لقصوره حكم
 وهو سنا واما اخرها اجابا ووسلبا ويقال للبحثين
 وليس الكل من كل منهما بدينا والا لاهلنا شيئا ولا نظرا

والا

والله اراوت بسبل البعوض من كل منها بدى واهب العقل
 منها نظري كحل منه بالفكر وهو كتب مور معلومة للتاوى
 مجهول وذلك الترتيب لصواب ما لنا قلع بعض العقل
 مقتضا وكما رهم كل لانت الواجدين اقتض لنت في الوثوق
 تمت لحاته المقاتون لتهمة فز طرق كمت النظريات
 الضرورات والاحاطة بالصحيح والفا من الفكر اللاحق ففها
 وهو المنطق ورتبه بانه الله قانته تقصير مراعاتها الذين
 عن الخطا في الفكر وليس كل بدينا والا لانت عن تقديروا
 نظرا والله اراوت بسبل البعوض من كل منها بدى واهب العقل
 منه بالفكر **البحث الثاني** في موضوع المنطق موضوع كل علم بحيث
 فيه عزه ارضه التي تحقه لاهلنا هو اى لذاته او لجزئه او لا
 ان به موضوع المنطق المعلوما القصورته وانته لقلات
 المنطق عت عنها من حيث انها تؤول الى مجهول تصور

تصدق وحش انما يتوقف عليها الوصول الى التصور كقولنا
 كهيئة حورية و ذواته وعرضته وجن وفصله وخاصة من
 انما يتوقف عليها الوصول الى المقصد بل انما يتوقف قريبا كقولنا
 قفينة او عكس فصلة او فصل فصلة انما يتوقف عليها كقولنا
 ومجملات وقد جرت العادة ان يسمى الوصول الى التصور
 ش رجا والوصول الى المقصد في حجة وعلى تقدم الاول على الثاني
 وصفا لتقدم التصور على المقصد في طبعا لان كل مقصد في
 لاه فيه من تصور كجاءه على ما بذاته او ما جردا دون علمه
 المحكوم به كقولهم لا شئ لهم ممن جعل احدهم الامور الستة
اما المقالات فنكتفينا وليها المفردات وفيها اربعة
الفصل الاول في الالفاظ ودلالة اللفظ على المعنى بوسط
 له مطابقة كدلالة الازن على الحيوة ان طوق وبوسط
 لادخل في ضمن كدلالة على الحيوة فقط او ان طوى فقط وبوسط

لا يخرج

لا يخرج عنه التزام كدلالة على قابلية العلم وصفه الكتاب به و
 يشترط في الدلالة الاثرية كقولنا ربح كماله غرم من تصور
 المستقر الذين تصدقوا في الاستسنة فغير من اللفظ ولا
 يشترط فيها كونه كماله غرم من معنى المستقر انما ربح حقيقة فكذا
 لفظ امر على البصر مع عدم التزامه بينهما في المعنى ربح ولفظ
 لا يستلزم التضمين كلفظ البطل واما استلزامها الاثرية فغير
 متيقن لان وجود الملازمة لكل ما يربطه بلزم من تصور
 غير معلوم ومثل من ان تصور كل ما يربطه يستلزم تصور
 فهو ممنوع ومن هذا يبين عدم استلزام التضمين الاثرية
 بها فلا يوجد في الالفاظ المطابقة لا تجال وجودا في عين
 انه ما يبدون استوع والبال بالمطابقة ان قصد
 منه الدلالة على حيز معناه هو المركب كجزء الحجرة والافعال
 وهو ان المصطلح لان خبره به حدة فهو لاداة كنه ولا وان

صلح لذلك فان قيل بانه على ما بين من الازمنة ^{ثلاثة} ^{وجاء}
 الكثرة وان لم يدل هذا الاسم وحده اما ان يكون معناه
 او كثر افعال كان الاول فان شخض لك المعنى يسمى علماء
 الا وهو متوطنا ان استوت في اوده الذهنه والخاصه
 كالان والشمس مثلكا ان كان حصوله في البطش الى اقدم
 وقت من الاخر كما الوجوه بالنسبة الوجوه يمكن وان كان
 الثاني فان كان وصفه تلك المتاعا السوية فلو لم يتركها
 العين وان لم يكن كذلك بل من لا جد بها ولا ثم نقل
 الثالث لما سببه منها في الخارج وحده اما ان يترك موضوعه
 الاول يستمر منه لا عرفيا ان كان قل هو لوني العالم
 كالدابة وشرعي ان كان قل هو الشرع كالصلاة والصوم
 وهو ملاحيا ان كان قل هو العرف الخاص كاصطلاح
 النجاسات والنظر وان لم يترك موضوعه الاول يستمر

انما نقول عن حقيقة وبالسلك المنقول انه مجازا كما كان
 بالسلك الى الحيوة المقدسة حقيقة وبالسلك الى الازل الشجاع مجازا
 وكل لفظ هو بالسلك لفظ اخر اذ في ذلك توافقا في المعنى
 مبين لان خصلها في انما المركب هو انما تام وهو الذي يترتب
 السكون على ما غير تام وهو الذي لا يصح السكون على التام
 ان قل الصدق والكذب في الحقيقة لم يحل هذا الاشياء
 فان قيل على تلك الفصول لا لا ولي في وضعه فهو مستل
 ان نقول في خبريات وفي الموضوع سوال ودعاء ^{التي}
 التام ان لم يدل فهو تنبيه يدرج فيه التميز والتميز
 والذات والوحدان اما غير التام هو انما يقيد كالجسم ^{الطبي}
 واما غير التقيد كالمركب الاسم الاداة او الكلمة ^{الاداة}
 الاداة **الفصل الثاني** في اعمدة المفردة كل مفهوم فخر
 حقيقة ان من نفس ^{التي} وجوده وقوع اشركه في كل ان لم

واللفظ الال عليها هي خبرنا وكذا بالعرض والكل في الاماكن
 تمام ما يشك من خبرنا او دخل فيها او حاد رجا عنها ولا
 هو النوع الحقيقي اكان متعديا لا شياص في رجا وهو
 مقول في جوابا هو يجب لشركه الحصة معا كالان
 غير متعدي الاشخاص وهو مقول في جوابا هو يجب الحصة
 الحصة كالشئ في اذن كل مقول على وجه او على كثير
 متفقين في الجاهل في جوابا هو وان كان الثاني فان كان
 الجاهل لشركه فيها وبين نوع خبره المقول محرابا هو يجب
 الشك في خبره وبسبب خبره وهو انه كل مقول على كثيرين
 بالجاهل في جوابا هو وهو خبره ان كان محراب عنها وعن بعض
 رجا ركا فانه هو عين الجواب عنها وعن كل ما ركا فكا
 الحصة لشركه الان وبعبارة ان كان الجواب عنها وعن
 بعض رجا ركا فانه هو خبر الجواب عنها وعن بعض الآخر وبعبارة

هناك

هناك جوابا ان كان خبره خبرا واحدا في الجاهل لشركه
 الان ولما ان خبره ان كان خبرا غير متعديا في الجاهل لشركه
 الان واربعه اجوبة ان كان خبره خبرا غير متعديا في الجاهل لشركه
 الشك الان وعلا به القصار وان لم يكن تمام الشك فيها
 وبين نوع خبره لا بد ان يكون مشكوكا في كل طق او
 في بعض ما في الشك ما في الشك ما في الشك ما في الشك ما في الشك
 بين ما يشك وبين نوع خبره ولا يجوز ان يكون في الشك لشركه
 في كل النوع لان الحق خلاف بل بعبارة ولا يشك بل بعبارة
 ما في خبره فضل خبره كلف ما في خبره ما في خبره ما في خبره
 كلفنا والوجود في خبره لا وسموؤنه كل كلف على اتي في خبره
 اتي في خبره خبره خبره لا لا ركا في خبره خبره خبره خبره
 او امور مشكوكا في خبره خبره خبره خبره خبره خبره خبره
 رجا ركا في الخبر الخبر خبره خبره خبره خبره خبره خبره خبره

مزية على جنس قريب من ان لا يكون له مزية على
 جنس عليه كالحسن للانسان واما الثالث فان
 انفكاكهما مزية فلهما عرض للارزاق والافعال العرض للمفارق
 والارزاق قد يكون لازما لا لوجوده كالحسن للجنس وقد يكون لازما
 لما يشترطه كالتوجه للاربع وهو ما بين وهو الذي يكون تقصده
 من تصور مرسومه كقيام جرم الذهن بالارزاق بينهما كالاتفاق
 بين بين الاربع واما غير بين وهو الذي يقتضيه جرم
 الذهن بغير بينهما وسط كلفى الزوراء الثالث للثلاث
 للثلاث وثيق البين على الارزاق الذي يترتب منه تقصده لثلاثة
 والا اول الاول وهو عرض للمفارق بالارزاق كالحسن للجنس
 والاول واما بطل الزوال كالشيب ان شبا وكل وجه من الارزاق
 والمفارق ان حسن براء حقيقة واحدة وهو كالحسن للجنس
 والا عرض العام كالحسن في نفسه خاصة بانها كونه مقولة

على افراد حقيقة واحدة فقط قولاً عرضياً والعرض العام
 كما مقول على افراد حقيقة واحدة وعجزها قولاً عرضياً فالأفراد
 الكائنات اذن جنس نوع جنس وفضل وخاصة وعرض عام
الثالث في مباحث الكمال والنجس وهي ضمن الاول الكمال
 قد يكون ممتنع الوجود في الخارج لا لنفسه فلهذا لفظ كمال كمال
 غير ممتنع وقد يكون ممكن الوجود في الخارج ولكن لا يوجد في
 كماله كمالاً وقد يكون الوجود منه واحد فقط كاستنساخ غيره
 الباري تعالى وتعالى وان كان غير كماله كمالاً كمالاً
 منه كمالاً اما متساوياً كالكمال كمالاً كمالاً او غير متساوية
 كالكمال كمالاً كمالاً اذا قلنا ان كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً
 او كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً
 كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً
 كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً كمالاً

الخارج وجزا هو وجوده في الخارج واما الكليات ^{فهي} الخارج
 ففروجه واما في الخارج خلاف والنظر في خارج عن المنطق
 الثالث المكنان ان يان ان صدق كل واحد منهما على كل
 ما صدق عليه الآخر كالان والناطق وبينهما عموم وخصوص
 مطلقا ان صدق واحد هما على كل صدق على الآخر من غير علم كونه
 والان وبينهما عموم وخصوص من وجه ان صدق كل واحد
 على بعض ما يصدق عليه الآخر فقط كما في كونه والا يصدق متباين
 ان لم يصدق شي منها على شيء ما صدق عليه الآخر كالان والفرس
 الفرس نقض ان يان متباين والالفه احد هما
 ما يصدق عليه الآخر في نفسه احد ان يان على ما يصدق عليه الآخر
 هو في نقض الامم من مطلقا احض من نقض الا احض مطلقا
 نقض الامم على كل ما يصدق عليه نقض الامم من غير علم كونه
 فلا لا لولا ذلك صدق عن الاحض على بعض ما يصدق عليه
 الام

الام وذلك مستلزم من نقض الامم من الامم وهو محال واما
 فلا لا لولا ذلك لكان نقض الامم على كل ما يصدق عليه نقض الامم
 ذلك مستلزم من نقض الامم على كل الامم وهو محال والامم من
 ليس من نقض الامم من الامم من الامم من الامم من الامم
 ونقض الامم من التباين كذا نقض الامم مطلقا وعن الامم
 نقضا المتباينين متباينان بآية جازية لانها ان لم يصدق
 اصلها كذا لا وجود ولا عدم كان بينهما تباين كذا ان صدق
 كذا ان لا يصدق كذا ان يصدق كذا بآية جازية ضرورة متباين
 المتباينين مع نقض الآخر فقط فالمتباينين الجازية لا زج
 الرابع الجازية كما يقال على ان يصدق كذا لا يصدق كذا
 على كل خص كذا الامم وليس الجازية الا صانوه هو الامم من الاول
 لان كل جازية جازية فمخرجه فمخرجه فمخرجه فمخرجه فمخرجه
 كل شخص كذا ما يصدق الموعات عن الشخصات واما التباين كذا

العموم والمفهوم ويستخرج اما ان كان الجنس افضل القويين و
 جهة ناقضا ان كان افضل القويين جهة او به بالجنس البعيد ورسما
 اما ان كان الجنس اقرب لجهة ورسما ناقضا ان كان اقل جهة
 او بها بالجنس البعيد كالاخر اخرج من الشئ ببارك في الموضع
 ولجملته كونه كحركة بالسكون الزوج ما ليس بغيره وعن بعض
 الشئ بما لا يوافق الا به سواء كان بجهة واحدة كالمثل في تعريف
 الكيفية بقية بها ان كانت افعال لثمة اتفاق في الكيفية
 بما يجب كايق الانسان روح الاول ثم يبق الروح هو انفس
 مبت ومان ثم يقال الميت ومان بها شيان اللذان لا
 ينفصل احدهما عن الآخر ثم يقال شيان هما الاثنان وكذا
 ان يحتر عن استعمال الالفاظ الغريبة الوجيزة غير ظاهرة
 الدلالة بالقياس الى ان تكون مفقودة للفرض **الفصل الثاني**
 في انقضاء وجوبها وفيها مقدمة وثلاثة فصول اما المقدمه

تخصيص

الفصل الثالث في انقضاء البيع ان لم ينعقد له صا
 فله وانما وجب وهي حمله على كل واحد فيها المافردين كقولنا ربه
 وزيد ليس لم وشروطه ان لم ينعقد له شرطه انما له وهراته يكافئها
 لغيره فله لا ينعقد له فقد رددت في كونه ان كان
 ان نام جويل ليس ان كان ان نام جويل هو جويل هو جويل
 يكلم فيها بالحق بين بعضين في البيع والكذب او في حقه
 فقط او سعه بنفيه كقولنا اما ان يكون في القدر زوجا او مدرا
 والشئ ان يكون في الارض كاهما او سود **الفصل الاول** في حكمه
 وقوله بانه مباجت **المبحث الاول** في اجرائها واولها الحكم
 يعقب باجرائها على الحكم موضوعا والحكم به ليس حكمه
 والنسبة بينها بايرتبط بالجو بالمتنوع ليس نسبة حكمه والنسبة
 الدال عليها في رتب كقولنا زيد هو عالم وليس النسبة على
 وقد ينفذ في الربط لفظ اللغات لشعور الذين بمعناه وهي

حجة ثالثة وهذه دلالة كانت بهما يصح القول ان موضوع الجمال
 فالقضية موجبة كقولنا الان حيوان وان كانت بهما يصح ان
 يقال لقوله ان الموضوع ليس محمول فالقضية كقولنا الان
 ليس حيوانا وموضوع محمول كما شخص معين سميت القضية بخصيص
 ان كان كليا فان بين فها كذا ادعاء مذهب على حكم واللفظ لا
 عليها اسم مخصوصة ومسورة وهي اربعة بع لانه ان بين فيها
 ان الحكم على كل الافراد فمركبة هي موجبة ولو رها كل كقولنا كل
 ارجارة واما ساله بمرها لاشي ولا واجبة كقولنا لاشي ولا
 من الان كجاء وان بين فها ان الحكم على بعض الافراد هي حجة
 وهي اما موجبة ولو بالبعث وواجبة كقولنا بعض الحيوان او و
 الحيوان انك واما ساله ولو بالبعث كل وليس بعض بعض كقولنا
 ليس كل حيوان انك وليس بعض الحيوان كقولنا ليس
 وان لم بين فها كذا الافراد فان لم يصح لان رتبة كذا حجة

سميت

سميت القضية كقولنا الحيوان حيوان الان نوع فاصحلت لذلك
 سميت القضية مملكة كقولنا الان في خرو الان ليس في خرو
 هي في قوة مجزئة لانه في صدق قولنا الان في خرو صدق بعض
 الان في خرو بالكل **الحجج الثالثة** في تحقيق المحصولات الا
 لقولنا كل **ح** يستلزم اداة الحقيقة ومعناه ان كل ما لو وجد
ح في الافراد فمركبة فهو تحت لوجوده كان **ب** اي كل ما هو موزوم
ح فهو موزوم **ب** اداة كجاء في ربح ومعناه ان كل **ح** في الجارح
 سواء كان حال الحكم او قبله او بعده هو **ح** الجارح واخرى
 الاحتبارين طلالا لو لم يوجد شي من الربح في الجارح لاصح ان
 كل مربي بكل الاحتبار الاول دون الثاني ولو لم يوجد شي من الاحتبار
 فمخرج الاحتبار لاصح ان كل مربي بكل الاحتبار الثاني دون الاول
 وعندها افسر المحصولات الباقية **الحجج الرابعة** في افسر المحصولات
 لان محمول سلب كان **ح** بمر الموضوع كقولنا الاحي جاد

المحمول كقول الجواد لا علم وان لم يكن وجوداً لشي منهنما ثبت
 اللفظ من ان كانت موجبة لسيطرك كانت سالبة للاعتبار
 بالاجابة لغير سلبها لنبذ التهمة والى ذلك بطرف نقصان قولنا
 كل ليس كقولنا لا عالم موجبة من ان فيها عدميان وقولنا لا شيء
 من المتحرك ثبت من ان طرفها وجوديان **باب** ابطال
 من الموجبة لمحمول لغيره لغيره عدم الموضوع ودوام الالجاب
 قال لا محالة لا يلزم الا ان يكون محققاً في كل ما راجع للموضوع او قد
 كان في حقيقة الموضوع واما اذ كان الموضوع موجوداً في كل زمان والوجود
 بينهما في اللفظ واما في التلازمة فالقضية انما قدمت الى اللفظ على
 السلب والبدل اخرت عنها واما في التلازمة في اللفظ او بالاصطلاح
 كخصم لفظ غير ولا بالاجابة لغيره ولفظ ليس ليس سلباً او بالاصطلاح
البحث الرابع في تيقننا بوجوده لا بد من التلازمة للموضوعات
 كيف الجابته كالسلب لغيره والدوام والاضروية واللازم

وبسبب

وبسبب تلك الكسفة لفظ اللفظ الى على ما هي جهة تيقن
 والقضائا الموجبة التي جرت اعادة ليجت عندنا من جهة
 عشرة قسمة لسيطرها لغير حقيقة الجاب او سلباً ومنها
 مركبة وهي التي حقيقتها مركبة من الالجاب والعدم اما لفظ
الاول **الضرورة** المطلقة هي التي يحكم فيها بضرورة ثبوت المحمول
 او سلبه مادام ذات الموضوع موجودا كقولنا بالضرورة كل
 حيوان بالضرورة لاشي من الالان **الحق** **الثاني** الذي
 يحكم فيها بوجوب ثبوت المحمول للموضوع او سلبه مادام ذات الموضوع موجودا
 ومنها الالجابا او سلبا **الحق** **الثالث** بشرطها وهي التي يحكم فيها
 بوجوب المحمول للموضوع او سلبه بشرط وصفه كقولنا بالضرورة كل
 متحرك الاصل مادام كان بالضرورة لاشي من الكسب
 مادام كان **باب** **الضرورة** هو في الحقيقة هي التي يحكم فيها بوجوب ثبوت المحمول
 للموضوع او سلبه بشرط وصفه كقولنا بالالجابا وسلبا

المادة المطلقة هي التي يحكم فيها بغير قيد لا بد من موضوع
 أفضل كقولنا كل إنسان مشغول لا يطلق العلم ولا شيء من إنسان
 مشغول بالطلاق **المادة** الممكنة القادرة هي التي يحكم فيها
 بارتفاع الضرورة المطلقة عن جانب الخالف للحكم كقولنا كل إنسان
 جارية بالامكان إنهم ولا شيء من الناس ربيار وبالامكان العلم
 وأما الحكم فيسبب الأول بشرط القيد لا بد من جارية
 وهي أن كانت موجبة كقولنا بضرورة كل كاتبة مخبر كالمادة
 مادم كاتبة لا بد أنما فخر كنهان موجبة مشروط عادة في مطلق
 عادة وإن كانت كقولنا بضرورة لا شيء من الكاتبات
 الأصل مادم كاتبة لا بد أنما فخر كنهان بالضرورة مشروط عادة
 موجبة مطلق عادة **المادة** المعقولة هي التي يعرفها في
 اللاذوم كجارية إن كانت موجبة فخر كنهان في ضرورة
 عادة وموجبة مطلق عادة مثلها الجارية **المادة**

الضرورة

الضرورية وهي المطلقة لها من قبل الضرورة كجارية إن كانت
 أن كانت موجبة كقولنا كل إنسان فخر كنهان لا بضرورة فخر
 من موجبة مطلق عادة وسالمة كنهان وإن كانت كقولنا لا
 من اللاذوم بضرورة كقولنا لا بضرورة فخر كنهان سالمة مطلق
 وموجبة كنهان **المادة** الوجودية اللاذومية هي المطلقة القادرة
 اللاذوم كجارية إن كانت موجبة أو سالمة فخر كنهان مطلق
 مطلقان عامتين جارية موجبة والآخرى ليست ومنها
 وسببها **المادة** الوافية هي التي يحكم فيها بضرورة بغير قيد
 لا بد من موضوع مرفوع من من أوقات وجود الموضوع
 باللاذوم كجارية إن كانت موجبة كقولنا بضرورة كل
 فخر كنهان وقت حصوله لا بضرورة بغير قيد
 وفيه مطلق وسالمة مطلق عادة وإن كانت كقولنا لا
 لا شيء من الفخر كنهان وقت الترخيص لا بد أنما فخر كنهان سالمة

مطلقة وموجبة مطلقة **عامة** **ان** المشبهة وهي التي يحكم
 فيها ضرورة نبوت الخلق الموضوع او بعينه في وقت غير معين
 من اوقات وجود الموضوع معينا بالادوار والنيات وهي
 ان كانت موجبة كقولنا بالضرورة كل اذن مشغول وقت
 لا دأما فخر كبرها من موجبة مشبهة مطلقة وسالبة مطلقة **عامة**
 ان كانت سالبة كقولنا بالضرورة لا شيء من الاذن يشغول
 لا دأما فخر كبرها من سالبة مشبهة مطلقة وموجبة مطلقة **تتبع**
 الحكم الخاصة هي التي يحكم فيها بارتفاع الضرورة المطلقة من حاجي
 الوجود والعدم جميعا وهي سواء كانت موجبة كقولنا بالضرورة
 الحاض كل اذن كان اوله كقولنا بالامكان انما هي لا شيء
 من الاذن بكتاب فخر كبرها من ممكنين عامتين اجدهما موجبة
 والاخر سالبة والافضل بطلان الادوار والاشارة الى المطلقة
 عامة واللا ضرورة الى امكانه **عامة** فخر كبرها من ممكنين عامتين

بها **الفصل الثاني** في ان شرط الجزاء الاول منها يسمى مقدماتها
 نالها وهي المتصلة او مفصلة اما المتصلة فاما لزومية وهي التي يكون
 صدقها فيها على تقدير صدق المقدم لعلها فيها لوجبه
 كالضرورة والافتقار اما القافية هي التي يكون ذلك فيها مجردا
 للجزئين على الصفة كقولنا ان كل اذن مطلقا كان محاربا رابعا
 وان مفصلة فاما حقيقة هي التي يحكم فيها بالشيء بين شيئين
 والكذب من كقولنا ان يكون هذا الخد زوجا او فردا او
 مانته صحتها هي التي يحكم فيها بالشيء بين الجزئين في الصفة فقط
 اما ان يكون الشيء شجرا او حجرا او اما مانته الخلد وهي التي يحكم فيها
 بالشيء من الجزئين في امته فقط كقولنا اما ان يكون زيد شجرا
 واما ان يكون ذوقا وكل واحد من هذه اشكال اما عنده هي التي
 يكون اشكالها فيها من الجزئين كمانه الاشكال المذكورة واما القافية
 وهي التي يكون لها فيها مجرد الاتفاق كقولنا لا سود ولا لاه

اما ان يكون في الاسود او كاتا حقيقة ولا اسود او كاتا
ما لم يكن في الاسود او كاتا ما لم يكن في سائر كل واحد من
هذه القضايا انما ينهى الى نفس ما حكم به في الوجوب تضاف اليه
ليسر سائر ما في سائر العناوين سائر ما في سائر
الاتفاق سائر ما في الاتفاق واستلزام حقيقة لصدق
عن كاذبين وعن جهل بالصدق والكذب عن مقدم كاذب على
صادق دون كاذب مستلزم الصدق الكاذب كاذب
عن خبرين كاذبين وعن مقدم كاذب على صادق وبكسر وعن
صادقين هذا اذا كانت لزومته واما اذا كانت اتفاقا
عن صادقين وعن منفصلين لوجه الحقيقة لصدق صادق وكاذب
ويكذب عن صادقين وعن كاذبين ما لم يكن في سائر ما في خبر
صادق وكاذب يكذب عن صادقين وما لم يكن في سائر ما في خبر
وعن كاذب صادق ويكذب عن كاذبين وليس منها لصدق

ع

عما يكذب عنه الوجه ويكذب على وجه الوجه وكذا في سائر ما في خبر
الصدق لانه لا يصدق او ما في مقدم على صادق الا وضاع الى
يكن خبره على ما في الا وضاع الى يحصل للمقدم بسبب قرينة
بالامور التي يمكن اجتماعها ولا يمكن ان يكون كذلك على بعض
الاوضاع والحقيقة ان يكون كذلك على موضع معين ووجه الوجه
الكاذب المتصل كما هو مسمى وفي المنفصل ايتا وسوريات الكاذبة
فيها اليه والوجه الخبر فيهما قد يكون وسوريات الخبر فيهما قد
يلتزم او با د حال حرف هل سورا لا باب الكاذب والصدق واما
لو وان واذا في المنفصل واما المنفصل والشرطية قد تكون عن
صحيحين وعن متصلين عن منفصلين وصحبه منفصلين وعن خبرين
ومن منفصلين ومن متصلين وكل وجه من هذه الشكائات الاخرى في
المنفصل في القسمين لا امتياز مقدمها على ما لهما بطريق
المنفصل فان مقدمها انما ينهى عن ايلها بالوحي فحقا فاق

انفصاله عن نفسه لا يستلزمه واما الاشكال فليكن استخراجها من
 نفسك **فصل ثالث** في حكم القضاء وفيه اربعة مسائل بحث
 الاول في النسيان جوده بانه يشترط تقضيته في الجانب
 السلب بحيث يقتضيه ان لا يكون احدهما من في الاخرى كاذبة
 ولا يحق اليقين في المحسوس الا عند الجاهل والموضوع ويندرج فيه
 وحدة اشراط الجزاء لكل وعند الجاهل والموضوع ويندرج فيه وحدة
 الزمان والمكان والافق والصفة والفصل وفي المحسوس لا يبرح
 ذلك من الاكلاف في اليقين لثبوتها في كذا مكان في كذا
 زمان في كذا ظرف وفي المحسوس لا يبرح ذلك من كذا
 في الجاهل من الكل لثبوتها في كذا ظرف وفي كذا زمان في كذا
 الامكان فيقتضي الضرر والخطا في كذا لسان الضرورة مع
 الجاهل الضرورة ما يتناقض جازما فيقتضي الدوام في الخطا
 لان كل الاوقات باقية في الجانب بعض الاوقات وبعبارة
 يقتصر

وفيما يقتضي نسيان واحد لا يبرح
 وفيما يقتضي نسيان واحد لا يبرح

وفيما يقتضي نسيان واحد لا يبرح
 وفيما يقتضي نسيان واحد لا يبرح

وتقتضي النسيان وله العلم اليقيني كما في الحكم فيها في الضرورة في اليقين
 من الجانب الجاهل الحكم كقولنا كل من في ذات الجنب كان السيل في
 اوقات كونه مجنونا وبعض الضرر في الجنب المطلقة في الحكم فيها
 الجاهل للموضوع اسئلة في بعض احيان وصلت الموضوع ومنها لما
واما المركبات فان كانت كانه فيقتضيها فيقتضي جزئها وذلك في
 الاحاطة بحقائق المركبات ونعاض البطلان فانك اذا لم تحقق في الوجود
 الا دأمة تركبها من مطلقين على اثنين احدهما موجبه والاخرى
 سالبة فيقتضي المطلقة في الوجود كتحقق فيقتضيها في الوجود
 او الدائم الموافق وان كان كذلك فيقتضيها كراهة لانه
 كذا يقتضي حكمه بالاضطرار لان ما من كذب كل واحد من مقتضى جزئها بل
 الحق في يقتضيها ان يرد في مقتضى جزئها بل واحد وجهي كل واحد
 واحد لا يخرج عن مقتضىها فيقال كل واحد وجه من افراد الجسم
 واما اوليس كذا في **واما الشرطية** فيقتضيها كانه في الوجود

4991

[illegible]

المذكورة لانها في سائر النسخ بالضرورة كبقية
 او على انما هو المسمى بالضرورة في سائر النسخ
 والثالث الذي في كل منها غير محقق لعدم الظهور بل
 المتعين وعدمه في المصلحة الموجبة كما كانت
 تنكسر موجبة جزئية التي اكدت معك بالضرورة لانه اذا
 صدق بعض الحكم لا يلزم من الال في سائر النسخ
 الجزئية فلا يمكن في قولنا قد لا يكونه اذا كان
 فهو ان كان كذب العكس ما انفصل فلا يتصور فيها الحكم
 الاستيعاب بين جزئها بل **البحث الثالث** في عكس النقيض
 هو عبارة عن جعل الجزء الاول من المقصود الثاني والثاني
 عين الاول مع مخالفة الال في الكف وموافقة في
 واما الموجبة فان كان كثر من سائر النسخ التي لا تنكسر
 بالعكس المستوي لا تنكسر في الضرورة كل من هو
 بنحيف

بنحيف وفي النسخ لاداء دون عكس في الضرورة
 والاداء دائمة كانه اذا صدق بالضرورة او داء كل
 قد لا تأتي مما ليس والاضيق بالضرورة
 الال مع بعض النسخ بالضرورة في الضرورة واداء
 في الدائمة وهو واما الشروط والوفاء العمان فتشكك
 وفية عامة كانه اذا صدق بالضرورة او داء كل
 قد لا تأتي مما ليس مادام ليس والاضيق بالضرورة
 وهو الال مع بعض النسخ في الضرورة وهو
 الماصان فتشكك وفية عامة لاداء في بعض النسخ
 العامة فلا يستلزم النسخ اياها واما في الاداء في بعض
 فلانه في بعض النسخ هو بلا في الال والاضيق
 داء فتشكك في النسخ في الضرورة وقد كان
 من بعض النسخ لاداء في الضرورة كل من هو ليس

لا ادراك لما نفرض في الزمان
وهو في كينونة

الموضوع هذا خلف وان كان جرحا في الخاصات شك في عذبة
لاننا اذا صدق الضرورة او ادراكا لبعض **ب** ما دام **ج** لا ادراكا
ما ليس ليس **ج** ما دام ليس لبعض ج كالملاذوم ثبوت الباطل
ما دام ليس والا كان **ج** حين هو ليس قبل حين هو **ج** في
كان **ب** ما دام **ج** هذا خلف و **د** بعض وهو فبعض ليس
بعض فثبت بعض ليس ليس **ج** ما دام ليس لا ادراكا وهو
واما البقر فلا معكس سبق قولنا لبعض ج ليس لان الضرورة
المطلقة بعض القليل ضرورة الوقوف في عكسها في الجمل
ومني لم معكس لم شكس شي منها لا عرفت عكسوي
السؤال كذا كانت او جريه فلا معكس كذا لا جمل كذا
الجمل اعم من الموضوع ومعكس الخاصات حينه مطلق
اذا صدق الضرورة او ادراكا لشي من **ج** ما دام **ج** لا ادراكا
فبعض ليس فهو **ج** في بعض احيان ليس لاننا نفرض ذات البق
وهو

وهو ليس لبعض **د** في بعض اوقات كونه ليس لان ليس في
جميع اوقات كونه **ج** فبعض ليس فهو **ج** في بعض احيان ليس
وهو ملاذوم اما الوقيان والوجوديان فتعكس مطلقا
لاننا اذا صدق لشي من **ج** **ب** باحدى الجهات الاربع وجب ان
لصدق بعض ليس لبعض لاننا نفرض ذات الموضوع وهو
بعض **د** **ج** ايضا فبعض ليس فهو **ج** بعض وهو ملطافا وهكذا
بين عكس جريتها واما البقر من السوالب الشرطية وجبة
كانت او سالبه فغير معلومة الا انكاس وعده لعدم لطف
بالبرهان **بعض الازم** في احصاء لازم الشرطية اما المتصل
الموجبة الكافية يتلزم منفصلة مانف الخلو لحي من عن مقدم
الاراد ما فله الخلو نفق المقدم وعين السامع كين عليها
لبطل التلزم والافضال والمنفصلة الموجبة مستلزم اربع
مقدم متصليين عن احد الجزين واما لهما في الاخر ومقدم

ليس في نتائج هذا الشكل منتهية **اما الشكل الثاني** فشرطه ان
 مقدمه متينة بالكيف وكذا الكبر والاحتمال الاول والموجب علم الا
 الاثبات وهو صدق القياس مع الحاصل لنتيجة اية ويحتملها في
 اخر ولا يخفى الا سالبه وضروبه لان النتيجة اربعة الاول من
 كسيتين والصغرى موجبة مع سالبية كقولنا كل **ب** ولا شيء
 من **ا** فلا شيء من **ج** بالخلف وهو ثم نقضي الصغرى الى الكبر فينتج
 الصغرى وبالنكاس الكبرى ليرتد الشكل الاول الثاني من كسيتين
 والكبرى موجبة نتيجة سالبية كقولنا لا شيء من **ج** وكل
ب فلا شيء من **ج** بالخلف وبكس الصغرى وجعلها كبرى ثم علم
 النتيجة الثالث من موجبة جزئية صغرى وسالبة كبرى
 مع سالبية جزئية كقولنا بعض **ب** ولا شيء من **ا** فليكن
ج بالخلف وبكس الكبرى ليرتد الاول ويغير موضوع
 الجزئية وكل **ب** ولا شيء من **ا** فلا شيء من **د** ثم نقول

ولا شيء

ولا شيء من **د** فبعض **ا** ليس هو اطلاقه الى **ب** من سالبية جزئية
 صغرى وموجبة كبرى مع سالبية جزئية كقولنا بعض **ب**
 وكل **ا** فبعض **ا** ليس بالخلف والافترس اذا كان سالبية
اما الشكل الثالث فشرطه ان يكون الصغرى موجبة الاحتمال
 الاول والموجب لعدم الاثبات وكذا صغرى متينة الا ان
 بعض الجاهل عليه الاضطرار ليعين الحكم عليه لا كبر فليكن النتيجة فلا
 يخرج الاجزاة وضروبه لان النتيجة ستة الاول من موجبتين كسيتين
 موجبة جزئية كقولنا كل **ب** فبعض **ا** بالخلف وهو ثم
 استبقه الى الصغرى ليح نقضي الكبرى بالرد الى الاول وبكس
 الثاني من كسيتين الكبرى سالبية مع سالبية كقولنا كل **ج**
 ولا شيء من **د** فبعض **ا** ليس بالخلف وبكس الصغرى لثالث من
 موجبتين الكبرى كبرى مع موجبة جزئية كقولنا بعض **ب** وكل
 فبعض **ا** بالخلف وبكس الصغرى ويغير موضوع الجزئية وكل

واننا والمفسر لا نفرق بين البين كذا في اننا لا يفسر على
 وليكن البعض الذي هو **اب** وكل **او** وكل **ب** فنقول كل **ب** وكل
د فبعض **د** ثم نقول البعض **د** وكل **د** فبعض **د** او هو لم يطرأ
 حصره واضرب المستوفى للاول وذكره في عدم انما في
 الاخرى الاحكام الفاسد من سبطين ونحن نترط كون
 فيها احدى الحاصتين فسقط ما ذكره من الاول **ان** **فصل**
 في المشتقات اما في الاول فشرط الجبهة فعلة الصغرى في
 فيه الكبير اركان من شرطين وهما **ا** والافكا
 الصغرى مجذوبا عنها فله الاضرورة والادوم والضرورة
 الحاصلة الصغرى اركان الكبير احدى الحاصتين وبعدهم **الادوم**
 اليها اركان الكبير احدى الحاصتين **اما** **فصل** في شرط
 الجبهة من احدى هاتين ادم على الصغرى او كون الكبير
 القضاء المنفك السوابق اننا ان لا تعمل المنة الا في

المطلقة

المطلقة اوست الكبير يتبين لشرطين والنتيجة في انما اصدق
 الادوم على احدى مقدمتيه والا فكل الصغرى مجذوبا عنها في
 الادوم والاضرورة والضرورة رواية ضرورية كانت **اما**
الثالث فشرط الجبهة فعلة الصغرى والنتيجة كالكبر اركان
 غير الاربع والا فكل الصغرى مجذوبا عنها الادوم اركان
 الكبير احدى الحاصتين ومضمون الاركان احدى الحاصتين
اما **فصل** في شرط الجبهة هو خمسة الاول كون بعض
 من الفعلية انما الفكا اسما له والنتيجة في الادوم
 على صغرى ضرب اننا اوله في العام على كبراه **اما** **فصل** كون
 الكبير في السادس من المنفك السوابق انما كون بعض
 الثامن من احدى الحاصتين والكبر فعاله على الغير العام
 والنتيجة في الاولين عكس الصغرى في الادوم عليها
 كان القياس من ستة المنفك السوابق لا فطلقه في

الثالث دأبنا ان صدق الادوم على احدى مقديته والافضل
 وفرا الربيع والحاس ان يتران صدق الادوم على الكبرى ولا
 فكل الصغرى لحدوثها على الادوم وفي الثاني من كمالها في
 بعد عكس الصغرى وفي الثاني من الثالث بعد عكس الكبرى
 الثاني من عكس الصغرى عكس الكبرى **القسم الثالث** في الاخر
 الكبرية من الشطرين اى حرفيهم القليل من يتركب المتصل
 والمطبوع منها كالشركه من جزاءهم من مقديتين وينقسم
 الاشكال الاربعة لانه ذاك ان تاليا في الصغرى ومقدما في
 الكبرى فالشكل الاول وان كان تاليا فيها فهو كل الثاني
 ان كان مقدما فيها فهو كل الثالث وان كان مقدما في
 وتاليا في الكبرى فهو كل الرابع وشرايط الاناج وعده ونحو
 والسنخ في الكسوف من كل كمالها في كمالها من غير فرق مثال
 انظر بالاول من الشكل الاول كقولنا كما كان **اب** في **د**

كما كان

كما كان **ب** في **د** وكما كان **د** في **ب** انفسه لانه ما يتركب من
 والمطبوع منها كالشركه من جزاءهم من مقديتين كقولنا
 اما كل **اب** او كل **د** واما اما كل **د** او كل **ب** في **د** او **ب** اما كل **د**
 او كل **د** او كل **ب** في **د** او **ب** اما كل **د** او كل **ب** في **د** او **ب** اما كل **د**
 احدى الاخرين وينقسم الاشكال الاربعة وشرايط البقية بين
 كماليتين معتبرة ههنا بين انش كين **القسم الثالث** ما يتركب
 من كماليتين معتبرة ههنا بين انش كين كماليتين معتبرة ههنا
 المتصل من مقديتين متصلا من مقديتين متصلا من مقديتين متصلا
 وكما كان كقولنا كما كان **د** في **ب** وكل **د** في **ب** كما كان **اب** في **د**
 وينقسم الاشكال الاربعة وشرايط البقية بين كماليتين معتبرة
 ههنا بين كماليتين معتبرة ههنا بين كماليتين معتبرة ههنا
 على قسمين الاول ان يكون كمالا بعد جزاء الانفصال وبن كل
 وبعد منها وجه من جزاء الانفصال امان الجا وبن كمالا في **د**

كل ج انا ب و انا و انا و كل ج و كل ط و كل ط و كل ط
نصدق اجماعا الانفصال مع ما يشترطه ركبة من ركبة و انا مع كل
السابق في اللفظ كقولنا كل ج انا ب و انا و انا و كل ج و كل
و كل ج مع كل ج انا ب و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا
قل من ج انا الانفصال و لكن كج و ج و انا و انا و انا و انا و انا
و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا
ا و كل ج و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا
اللفظ المشرك **القسم الثاني** في كج من انفصاله و انا
الاشترار انا في ج انا من مقدمين او غير تام منها و كيف
كان لمعرف المطبوع منها ما كان مستقلا مغري و منفصله و ج
سأل الاول قولنا كلما كان **اب ج د و د انا ب و انا و انا**
ما نفعه من د انا انا ان لم يكن **اب ج د و د انا ب و انا و انا**
الاجتماع مع اللزوم و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا

و ما نفعه من ج د انا انا انا **اب ج د و د انا ب و انا و انا**
الطرفين استنزا ما كليا و استنزا في ذلك المطبوع لثالث مثل انا
كلما كان **اس ج د و د انا انا انا و انا و انا و انا و انا و انا**
اب ج د انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا و انا
الاجتماع ما في انطق **الفصل الرابع** في القياس الاستشائي و هو
مركب من مقدمتين اجماعا شرطية و اخر و ضعية لاجد خبرها او
رفعه ليبرم و ضعية الاخر او رفعه و ياتي و اشرطه لزميته مستقلة
او كسلة لوضعية و اشرطه ان لم يكن قولنا لصال و الانفصال لزميته
و قولنا لوضعية و اشرطه لزميته و قوله ان كنت مستقلة فاستشائي
عبر عن مقدم من غير التباد و استشائي يقضي اليه مع نقيض مقدم و الا
اللزوم و هو العكس في شئ منها لا يقال كون التباد اعم من
و ان كانت منفصلة فان كانت حقيقة فاستشائي و غير ان كانت
مع نقيض الاخر لا سيما لجماع استشائي يقضي اي خبر كان

الآخر لا يستلزم الخلو وان كان له في حق الله قول فقط لا
 الاجتماع وهو محال وان كان له في حق الله قول فقط لا
 الخلو وهو محال **فصل الخامس** في لوجي القساي اي الية
 الاول القساي المركب هو مركب من عدة من بعض ما في
 من عدة اخرى فتخرج من كل جزء الى كل جزء وهو اما
 الستة كقولنا كل **ب** وكل **ب** فكل **ب** وكل **ب** فكل
 ثم كل **ا** وكل **ا** فكل **ا** واما مفصول الستة كقولنا كل **ب** وكل
 فكل **ا** فكل **ا** فكل **ا** والثاني فكل **ب** فكل **ب** فكل **ب**
 باطل نفية كقولنا لو كان **ب** ليس كل **ب** كان **ب** وكل **ب**
 على انها مقدمة من وجه لو كان **ب** ليس كل **ب** كان **ب** ليس كل
ج على انه محال في ليس كل **ب** وهو مظهر الثالث الباري
 وهو الحكم على كل لوجوده من اكثر خبرياته كقولنا كل حيوان حيوان
 الاصل عند المنع لان الازن والبهائم والسباع والطيور
 كذلك

كذلك وهو لا يقبل النفي لاجتماعه لا يكون لكل بينة دلالة
 التي الاربعة التمثيل والاثبات حكم وهو خبري لوجوده في خبر
 اخر لم يثبت كنهها كقولنا العالم مولود هو جازي كالبينة
 اثبتوا على المنع لثبوتها لوجودها وبما قسم غير المردود بين
 الاثبات كقولنا علم علمه دون انا التاليف او كذا او كذا او كذا
 بل ان يختلف فتبين الاول وهو ضيف انا الورد في ان
 الاخير من العلم التام وفيه اشراط اوضح من انشائها ليس
 واما انقسم في الخبر من خبره لوجوده في خبره لوجوده
 المشترك في القساي لا يلزم على القساي لوجوده في خبره
 القساي شرط للعلم وخصه القساي عنها **واما الثاني**
 ففيها يثبتان **البين** الاول في مواد الاقضية هي اليقينية
 او غير يقينية واما اليقينية فسه اوليات واي قضايها
 طرفها كافي في خبرها بنبهتها كقولنا لكل عظم من العظام
 كذلك

وهي قضاياكم بها بقوى ظاهرة وباطنة كالحكم بان الشمس مضيئة
 والبن خوف وغضب وجرات وهي قضاياكم بها ان
 متكررة مفيدة لليقين كالحكم بان شر البغويين موجب لاسيما
 وجه سيرة وهي قضاياكم بها بالجدث اقوى من انفس مفيدة
 للحكم بان نور القمر مستفاد من الشمس والحدس هو سرعة الانفعال
 من انشائي لا لطالب متواترات وهي قضاياكم بها كلمة الله
 بعد العلم بعدم ^{العلم} والاس من اتوا طوعا عيبها كالعلم بوجوه ذكره
 بعد ادول لا يخص من اشهادت في عدول اليقين هو لها كمال اليقين
 العلم الجاهل من التجربة والجدث والتمويه ليس كحجة على الغير وقضاياكم
 معها وهي التي حكم فيها بواسط لا تغيب عن الذهن عند تصور
 كالحكم بان الاربعة زوج لا تقبل بدين والتمويه في
 من هذه المستبر بانها والتمويه وهو الذي كونه الاو
 عليه الشك من والذين كقولنا هذا مقتضى الاطراد وكل مقتضى
 الاطراد

الاطراد فهو محموم فندم محموم واما التي وهو الذي يكون جردا
 فله الشك من الذين كقولنا هذا محموم وكل محموم مقتضى الاطراد
 فندم مقتضى الاطراد واما غير اليقين فمستلزم وهو قضاياكم
 بها لا تخبر ان جميع الناس بها اما المصلحة عامة او فردا او غير ذلك
 من عادات وشرائع واداب الفرق بينهما وبين الاوليات ان
 الازمنة لا تضر في مقتضى النظر من وراء عقولكم بكم بها ان الا
 الاوليات كقولنا الظلم قبيح وهذا حسن في كشف لهورة مذموم
 مراعات لضدفا المحمومة ومن هذه ما يكون صادقا وما يكون كاذبا
 ولكل قوم مشهور ولكل اهل صنعة عيب لما مستما وهي قضاياكم
 بتسميهم فمقتضى عيب الكلام الرفعة تسليمك الفقهاء اصول الفقهاء
 المؤلف من غير يسير جدا ولا من غير قناع القاصد عن كل البرهان
 والبرهان الحفم ومقبولات واي قضاياكم تؤخذ من مقتضى الاطراد
 او من عقل ودين كالاخذ من اهل العلم والدين ومقتضى الاطراد

وفي قضايا يحكم بها اتباعا للنظن كقولك فلان يطوف الليل فهو
 سارق والعاس مؤلف من هذين ليس خطأ بل هو من غير غريب
 المتعدي فما يفهم من هذا لا خلاف في مرادهم من محيلات وفي
 قضايا اذا وردت على النفس الترتيبات فيها تارة عجيبا من قبيل
 كقولهم الخمر قوتنا ولس مرة مسمومة والعاس المؤلف منها
 يستشعر او يوضع في الفخار النفس لتعريف التفوق وجباله
 والصوت الطيب وحيث وفي قضايا كذبة يحكم بها بوجه فرار
 غير محسوس كقولنا كل موجود هو موجود حيث لا يشك دورا
 العالم فضلا لا ياتي ولولا ذلك العقل والشر لا كانت من الا
 الاولى وعرف كذا الوهم بموقف العقل في مقدمات العاس الثاني
 لتعريف حكمه وانما الوصول الى الترتيب والعاس المؤلف منها
 نفسية وهو من انما الحكم وتلطف ولفظها طمس تنسوية
 بان لا يكون من قبيل لال شرط معتبر في الكمية والكيفية

عادية

عادية بان يكون مقدم والمطلوب شيئا واجدا كذا لفظ متر في
 كقولنا كل انثى بشر وكل بشر نحاس كقولنا كل انثى نحاس او كذبة
 تشبهه الصانعة من جهة اللفظ كقولنا لصور داهم النحوس
 على الحايطة هذا فرس وكل فرس صهال مع ان تلك الصورة صهال
 او من جهة المعنى كعدم مراعات وجود الموضوع في الوجبة كقولنا
 وفرس ملوان وكل انثى وفرس فهو فرس مع بعض الانثى
 فرس ومنه التبعية مقام الكلمة كقولنا الان حيوان الحيوان
 حبس مع ان الان حبس او اخذ الامور التي بينه كان
 الخارجية وبالعكس فعليك بركات كل ذلك لتراعى في اللفظ
 واستعمل في اللفظ سفسطائي ان قابل لها الحكم وشي
 ان قابل لها الجدل **البيان** في هذا العلم وهو موضوع
 وقد عرفت ما مباوئ وفي جد وهو موضوعات وجزاها
 اعزها الذرية والقدرة في نفسه لنفسها الاخذة على

الوضوح كقول الفضل بن كل نقطة بخط مستقيم وان فعل بآتي
 بعده وعلى كل نقطة شئ اربعة ومقدمة الترتيب بها كقولنا
 الحق ويرى وية القدر وجهت وية وسيل اي آية
 التي يطلب بآية محمولاتها الامور عاتما في ذلك العلم وهو
 قد يكون عين موهوم ذلك العلم كقولنا كل مقدرة ارامات
 لاخر او مبادئ له وقد يكون موهوم ذاتي كقولنا كل مقدرة
 وسط في النسبة والوضع بالخط بالطرفان وقد يكون نوعه
 كل خط يمكن تعينه وقد يكون نوعه مع عرض ذاتي كقولنا كل
 خط قائم على خط فان راو يته جنبته فاما ان او متباينة
 لها وقد يكون عرضا ذاتيا كقولنا كل مثلث فان زوايا
 الثلث مائة وية للثلاثين وانما محمولاتها في رتبة
 موضوعاتها لا مستناع ان يكون جزءا من الشيء المطلوب
 له بالبرهان ويكون هذا جزء الكلام في هذه الرسالة المستم

وضوح

١٩٣٧

الاصح

بسم الله الرحمن الرحيم

قال تعالى الحق جفايق الاشياء ثابته والعلوم بها يتحقق خواصها
 للتوسط طائفة واستقامت العلم للحاج ثلث الجوانب السليمة والجزء الثاني
 ولتأمل فالحاج اسس السبع البصر والهم والذوق والشم والسمع
 منها توقف على ما وضع على له والجزء الثاني على نوعين احدهما
 الجزئية استوار والجزئية الثابت على استقام لا بدور له طوله على الكثرة
 وهو موجب للعلم البصري كالعالم بالذوق الحسية في الارض ثابته
 والبلد في النائية والثاني راجع الرسول المهدى بالحق وهو لا يعلم
 الا للعلم والعلوم الثابت به ايضا في العلم الثابت به ضرورة في
 التيقن والثبات وانما العقل في سبب العلم البصر وما ثبت منه
 بالبداهة فهو ضروري كالعلم بان الكل اعظم من الجزء وما ثبت منه

باللغة فلو كانت والله ليس من العلم في الشيء
عندما خلق العالم كل شيء حدث اذ هو اعيان وعرض
الاعيان ما لقيم بذاته وهو انما مركب من العلم وغيره
كالجواهر والوجوه التي لا تجري ولا عرض لا يقوم بذاته وحده
وتحدث في الاجسام والوجوه كالالوان والاكوان والطعوم
والرؤى والوجوه والعلم هو العلم في الوجود العلم في الوجود
العلم العلم في الوجود العلم في الوجود العلم في الوجود
ولا يجدود ولا معدود ولا ينقص ولا يكثر من غير العلم
لا متناه ولا يوصف بالانانية ولا بالكيفية ولا يمكن ان يكون
يجري عريته من العلم ولا يشبه شيء ولا يخرج عن قدرته شيء
لصفا العلم في ذاته والعلم في الوجود العلم في الوجود
والجودة والقوة العلم في الوجود العلم في الوجود
ولم يزل العلم في الوجود العلم في الوجود العلم في الوجود

الحروف

الحروف والاصوات والعلم في الوجود العلم في الوجود
مشكلم بما هو العلم في الوجود العلم في الوجود
مصاحفنا العلم في الوجود العلم في الوجود
فيها العلم في الوجود العلم في الوجود
جزء العلم في الوجود العلم في الوجود
الارادة العلم في الوجود العلم في الوجود
المفعل العلم في الوجود العلم في الوجود
لقد العلم في الوجود العلم في الوجود
شعاع العلم في الوجود العلم في الوجود
افعال العلم في الوجود العلم في الوجود
بارادته العلم في الوجود العلم في الوجود
يتأولون العلم في الوجود العلم في الوجود
ليس العلم في الوجود العلم في الوجود

يكون بها فضل ولقد هذا الاسم على ثلاثة الاسماء والالات والحواس
 ومحمد كاسف ليعلم على هذه الاستطاعة ولا الكمال بعد بالاسم
 وسعد وما وجد من العلم في الصواب بعينه بل لا زالت ونسب
 الرجاء عقيب كسر الازن وما ثبت كل ذلك مخلوق قد تعلم
 للعبادة عليه واقتول ميت جيل في الازل وجهه وحرم رزق
 كل شيء رزق نفسه الا كان اوجرا ولا يتصور الا بال
 ان رزقه واكل رزق غيره وانه قد فضل من ريث
 من ريث وما هو الا للعبادة فليس ذلك بوجوب على الله تعالى **وعلى**
القبر لكافين لبعض عصاة المؤمنين تنعيم اهل الطاعة فراق
 يعلم الله تعالى ويديه وهو ال منكر وكبير ثابت بالدلائل السميعة
 البعث حتى وكما حتى والحواس حتى والجو حتى والارض حتى والسموات
 حتى والارحى وهما مفعول مخلوق فان موجه ومان الا ان
 باقيتان لا يفنيان ولا يفنى الله والامام والكبيرة لا يخرج البنية

من الايمان ولا يغيره في كونه وانه قد لا يغير من شرك في يقدرون
 ذلك لمن ريث ومن الصنف والكبار ويجزها على الصنف والعبادة
 عن الكبيرة اذا لم يكن من الاحسان والاحكام والاحكام كذا
 ثابت للرب والاحبار في حق الله الكبار لم يبق من الاحبار
 الكبار من المؤمنين لا يخلو عندون في الدنيا والامان هو تصد
 باجاء بالحق من عند الله والاقرار بما اما الاعمال في ترائي
 نفسه الايمان لا يزيد ولا ينقص والايمان والاسلام وهما من الله
 التقديس والاقراء صح لا يقول ما مؤمن حق ولا ينسب الحق
 اما مؤمن انشا عليه واستوفى ريثه وانشى قد ريثه التغير على الله
 والشفاعة دون الاسعاد والاشقاء وهما من صفات الله تعالى
 تغير على الله تعالى ولا على صفاته وارسال الرسل حكمه وقد ارسل
 رسلا من البشر الى البشر مبشرين ومنذرين ومن بين ما يجب ان
 له من الامور الدنيا والآخرة بالاجرات التي قد لا يعبث فاولها

واذا وجد

آدم عليه السلام وخرجهم جلد عليه السلام وقد روى بيان عدد آدم في
 بعض الأحاديث والاولى ان لا يقتصر على عدد معين في التسمية
 فقد قال الله تعالى منهم من قد صدقنا عليهم منهم من لم نقصص عليك
 ولا يؤمن في ذلك بعد وان من خل منهم من ليس منهم او يخرج
 منهم من يؤمنهم وكلهم كانوا نجسين وبلغين عن الله تعالى
 ما يصح الخلق ففضل الانياء محمد عليه السلام وسلاكم عباد الله
 العالمون بمره ولا يؤمنون بذكر في الانبياء وحده تعالى
 نزله على انبيائه وبنين فيها مره ونبي وعهده والموجود اخرج الى
 تعالى ليقطع لشخصه الى السماء ثم الى ما ساء الله من اهل حق وكما
 الاوليا حتى ينظر الكرامات على طريق بعض العادة للولاء من طاعة
 البعية في هذه الاحكام وظهور العلم والشراب في اللباس عند
 والشرع اما والبطانة من الدواب وكلهم نجس والنجس وان دفع
 من البلاء وكما في الماهم من الاعداء وغير ذلك من الاشياء وبذلك

مخرجة

مخرجة للرسول الذي ظهرت هذه الكرامة بوجهه من ان لا يظهر لبا ان
 ولا ولن يكون وليا الا ان يكون نجس في ديانته وديانته لا
 برسالة رسول وفضل النبوة ببيان الله تعالى فيكم ابو بكر الصديق
 عن الفاروق ثم عثمان بن عفان ثم علي بن ابي طالب رضي الله عنهم
 صلاحهم على هذه الترتيب ايضا والاولى من سنة لم بعد بالملك
 والسموة لا بد لهم من ان يقوم بتفصيل حكمهم وامانة حدودهم
 وسد ثغورهم وكبح تجريرة جوشهم وفيه وقاية لهم وقد التفتت
 وقطاع الطرق واقامة حجة والاعباد قطع المنازعات اذ
 بين ابناء وقبول الشهادات اقام على الحقوق وترويج الصفا
 الذين لا اوليا لهم في الدنيا ثم وكذا ذلك ثم ينظر ان يكون الام
 ظاهرا لا مختفيا ولا شظا خروجه ويكون من قرين ولا يجوز
 ولا يختص بنبي شهم واولاد علي رضي الله عنهم ولا يشترط ان يكون
 معصوما ولا ان يكون افضل من اهل الزمان ولا يشترط ان يكون من اهل

الاول اسال الله ان يعطيني من هذه الاشياء ما احب اليه
 وانصت اليه من انظاره ولا يغفل عنك ولا يتركك ولا يتركك
 كل يوم فاجر لي على كل يوم فاجر لي على كل يوم فاجر لي على كل يوم
 تشبه الجنة للجنة الذين يشبههم الله على الصلوة والسلام بالجنة ولا
 يرى اسم على الخلق الجف والسف والجرم بنيت التمر ولا ميسر
 ورجة الامنيا والاسل لا حث لم يقطع على الامر والامر والامر
 كحل على طهارها ولعلها ولعلها معان يدعيها بل لابلان الى
 والصاق ورد انصت كفو واستجلال المعصية واستمنا بها كفو
 والآثار على اشربة كفو والاس من الله كفو والاس من
 كفو وصديق الكان بما كثر به من انبي كفو واحد وليس شيء
 دعاء الاجيال الاموات وصفتهم منهم نفس لهم ونية بجايل الجوات
 وتبصر الحيات وما خبر به النبي على السلام من اشربة طاعت من حوز وج
 الرجال ودابة الارض وما جوج وما جوج ونغول على السلام

وطول

وطول الشمس من منزلها فحق والجنة قد يخطر ويصيب رسل الله
 افضل من رسل الله كفو رسل الله كفو افضل من رسل الله كفو
 البشر افضل من رسل الله كفو تمت الفقا به الحمد احسن لوفقة

والصلوة على نبيه

الاصحاب على

م م م م

سلمت الرحمن الرحيم

قال النبي عليه السلام استغفرني مني ثلثا وسبعين فرقة كانا
 النائم الا واحدة قبل ومنهم قال الذين هم على ما انا عليه واصحابي
 هذه حقبة الفرق الناجية وهم الاشعة اجبت السلف من محبين
 واتبه المسلمين وابل الوصي على العالم جادث كان يقدر
 بعد من لم يكن وعلم العالم قابل للفناء وعلم النظر من
 الله وحب شرعا وبه يحصل المعرفة ولا حاجة الى العلم وعلم

العلم صانعاً لا يزل ولا يزال وجباً وجوده لذاته متصفاً
 بغيره لا يظن إلا ذاته لا خالق سواه وتصرفه بجميع صفاته الكمال منزلة
 عن جميع سمات النقص فهو لم يخلق المخلوقات وقادر على جميع الممكنات و
 مريد بجميع الكائنات متكلم بجميع الأصوات وهو منزلة عن جميع صفات النقص
 فلا يشبهه شيء ولا مثل له ولا ضد له ولا شريك له ولا نظير له ولا
 غيره ولا يقوم بذاته بغير حادث ولا يتغير بغير ليس بغيره ولا
 ولا جسم له في جهة ولا يشبهه شيء ولا يشبهه شيء ولا يشبهه شيء
 الجبر والافتقار والجاهل ولا الكذب هو قديم لا يمتد زماناً
 القيمة من غير موارات ومقابله وجهه ما شاءه كان ولم
 يشأه لم يكن فالله والعلم خلقه والادب بضاده لا يخلق
 شيئاً في ذاته وصفاته ولا بضاده ولا حكم عليه ولا حكم عليه
 كاللطف والالهي والحي والقيوم والالهي والحي والقيوم والالهي
 ولا العاقبة المصيبة بل لا شيء بالباطل مفضل ولا عاقبة

بالمصيبة

بالمصيبة فبعد له ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من
 يفعل الله ما يشاء ويحكم ما يريد ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من
 ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من ولا يفتح من
 الاشياء ويجعلها وكونها من سبب الله لا من سبب الله لا من سبب الله
 واليقين ما في الشريعة وليس للشيء صفة حقيقة او اعتبارية باعتبارها
 الحسن او القبح حسن او قبح ولو عكس كان الله بالعكس المستقيم
 لا يتغير ولا يحد له ولا نهاية له صفة تعدد وحدة بالذات غير
 يجب التعلق اتصافاً فيما وجد به من ذاته فليس من كثير بل بالذات
 ولا الزيادة وانفصالاً من خلقه واحدة لله لا كونه وجهه شيء
 ورباع منهم جبريل ميكائيل واسرافيل وعزرائيل ولكل وجهه شيء
 معلوم لا يفتقر من جهة تعدد ما همهم ويفعلونه ما يلزمون وكلام
 الله تعالى غير مخلوق وهو المكتوب في المصاحف والمقرء بالاسم
 المحفوظ في القصة وروا المكتوب غير المكتوبة والمقرء غير المقرء

والحفظ غير الحفظ وسما احد بعد توفيقه ولا يجوز طلاق اسم الله
عالم يرد به اذن المنة الشارح والمحمد وحى مجزة الاجاب ولبا
فيها الارواح وكذا الحيات والحجسة والضرط واليه حى و
خلق الجنة والنار ويخلق اهل الجنة والجنة والجنة والجنة والجنة
عليه السلام صاحب الكسرة في النور والى ان لا توبة بل يخرج من الجنة
بعضه لا وجوبا وبعضه لا بغيره والكسرة لا توبة بل يخرج من الجنة
حتى لمن اذن لا يخرج وتغافه رسول الله صلى الله عليه وسلم
الكسرة من الجنة وهو متغافه منهم ولا يرد ومطلوبه عند الله حى وكما
منكر وغير حى وبعث الله الرسل بالبعثات من لادن ادم الى ابينا محمد عليه
السلام حى ونحمد الله صلى الله عليه وسلم خاتم الانبياء ولا نبى بعده و
الابن معصوم من الكفر والكسرة من الجنة واهم فضل من صلاته
العلوية وسفله اهل الرضوخ والاعزاة بدر من اهل الجنة وكما
الاوليا حى بكرم الله اياه من رشا وكشف حرمته يريه والامام

الحق

الحق بعد النبوة صلى الله عليه وسلم على امانه احد ثم عمر الفاروق ثم
ذى النورين ثم على المرتضى والافنديت هذه الترتيب مع فضيلة
انه اكثر ثوابا عند الله بعد باكرين خيرا لانه اعلم واشرف نسباً
وما يشبه ذلك كذا عدم الالباب والى الله تعالى بما علم من الجنة
عليه السلام به ضرورة لا يكفر احد من اهل القبلة الا بالقبول
القادر الحق اعلم او بافنه شرك او الكار النبوة او الكار عام
بحر محمد صلى الله عليه وسلم ضرورة او الكار ارجح على قطع كلاً
الاركان كسرة الاسلام واستحلال الحرامات واما غير ذلك فالقبول
مبتدع وليس من المحسم والتوبة وجهه والى مقبوله عند الله
لا وجوباً ولا امر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا امر به فان كان
وجوباً فوجب ان كان منه وبما من وبشرط ان لا يودي
الفطنة وان لم يكن مقبوله ولا يجوز التجسس محمداً

محمداً

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 لك الحمد جل في قدرها على طاعتها على التوفيق لله الذي جعل
 الحامد ان لا يخطئ المحمود او لا يضر او لا يمتدح او لا يمدح
 منه وجهه لعمري ان لا يخطئ المحمود وان كان لمقامه فكم
 يقدر قدره وبعث ان لا يخطئ المحمود في الشرف والكرامات
 الاحصاء المستفاد من كماله الذي لا يقدح في الجبر الذي لا يقدح
 والمؤمن من علمه ما تقوى من الله منتهى كبره ولا يخطئ
 صدقكم باليمن والا الذي مدحوا بان المنزعة وهو منتهى العلم
 امتنان الله على ربه الذي لا يخطئ المحمود في الشرف والكرامات
 ولقد كان منتهى علمه من عبادته ونبينا صلى الله عليه وسلم
 اجتهت مسلكهم في التقدّم على طريق الحق فخطا به في
 الاقادة الاحصاء من بعض النكات التي بقدرها في
 المعصية على النبي صلى الله عليه وسلم المعصية على الله عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم
 لك الحمد ولعمري ان لا يخطئ المحمود او لا يضر او لا يمدح
 منتهى علمه من عبادته ونبينا صلى الله عليه وسلم
 اجتهت مسلكهم في التقدّم على طريق الحق فخطا به في
 الاقادة الاحصاء من بعض النكات التي بقدرها في
 المعصية على النبي صلى الله عليه وسلم المعصية على الله عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

هو و ان سائر المحققين كان اول اذ اذ قلت بكم ام خبري
 ان كنت اقرا باني وجهه كان خطيب منك لعمري من قبل ان لم
 يكن معلومة لطلابه ان لو كانت معلومة لطلبها ليس بجال لطلبها
 من حيث ان من ظروان غرضه اظهار للصدق بغير او مدعيه
 ما نصب لطلبه لاثبات الحكم اما بالليل او بالتيه فالليل في طلب
 الـ لعل على ذلك الدعوى وذلك اذ كان من علم نظرا غير معلوم اذ لو
 كان بدنيا او نظرا معلوما فلا يطلب الـ لعل اذ الـ لعل هو الـ لعل
 فثبتت للثبوت الى خبره نظري ولا بد من ارجاعه ههنا ايضا
 مثل ما عرفناه من تعريف اول من تعريفه لطلبه وما هو في
 العلم به العلم به خبر ولا يثبت لطلبه و هو الا جاز اذ ان
 هو علم الـ لعل على مقدمته اي مقدمته الـ لعل و الـ لعل الذي
 كانت المقدمه خبرا من الـ لعل الذي لطلبه على المقدمه و لو
 وان كان ط العباره يومهم ذلك و لم اذ مقدمته ههنا على ان

ما يترق

ما يترق عند من الـ لعل هو ان كما يخرج من اوله اذ اذ عرف جوده
 فاعلم ان ان لم يذكر في الحق بل و ط انه لا توجه عليه المنع و ان ذكر
 فيه من انما هي هو على طريق الحكايت ملا يعلق المنع لا على
 غير الغير و ان قل حث هو ان ليس يلزم محتمل ان ليس لـ لعل
 تلك اليه خبر من منعا جازيا على حقه و فهم و انما ان ان لم يثبت
 الـ لعل منقول اذ اقام لطلبه اسسه على ما نقله صاحب استدلال في
 عليه بوجه عليه انما هو ان في تطبيق الـ لعل على ان لا يثبت لطلبه
 في تطبيقه على ان لا يثبت من غير انما خبر من حيث هو من ليس
 الـ لعل و من انما توجه عليه المنع بالمعنى الحقيقي و اما في لـ لعل
 من حيث هو من اذ هو من خبر من الـ لعل العرا في توجه عليه
 لكن ليس بجعل مقدمه من مقدمته ان الـ لعل و علم ان ما ذكره
 انما يدل على ما عاده اذ ان في حقيقه من المنع من كونه و كما
 الحقيقي من خبره و انما يدل على ان من انما لـ لعل في ما هو و ط

طابا ليل عامدة اليل كل او بعضا وعاشا ليصبح فيكون
 طابا ليل عيدها كذلك فيكون ما نفا وايضا ليصبح فيكون بين بالليل
 او بالتبني في كل ذلك لم يبق في الجواب ليستم حكم يبق وكل في كذا
 نقضا نقضا اجماليا ويصح ان يبين بالليل او بالتبني الى
 بقت ولم يفرغ ليخرج ولم يطل بالليل عيدها في لا يكون نقضا
 نقضا تفصيليا اذ هو طاب ليل على مقدته ولا اطلب منها ولا
 ما نقضا نقضا اجماليا في كل حال كقولهم في كل ليل على
 والنقض لا جما وبقول بان عصبك ان ليل مادم مطلقا
 لتبيل حقه ليل حقه ليل او بطلانه والليل ليل هناك الاصلية
 ذلك مردود بان لو لم ليل على النقض فصيل ليل رضة ليل وما هو
 جوكم فوجوا بنا وعلى الثالث ما نقضا نقضا اجماليا فقط ولا في
 السنه بالسنه والا لبطال الا اذا كان في بالسنه في رضة
 بالابطال علم ان الكلام من ليل على السنه على وجهين الاول

على سبيل

على سبيل السنه وهو لا يفيده سواء كان السنه في الاول لان السنه
 السنه ومن ما لا يفيده لا يوجب ثبات المقدته السنه على سبيل ليل
 عند سنه المالك وان كان على سبيل ليل او بطلانه وهو انما يفيده
 كان السنه في بالسنه في كل حال في السنه في السنه والسنه في السنه
 الدفع في كل حال ليل او لا وخصصنا ثانيا بالابطال ويكون ان
 يخصص الدفع بالابطال في كل حال ليل او لا ويكون الدفع في كل حال
 السنه الا اذا كان في بالسنه في كل حال ليل او لا ويكون الدفع في كل حال
 سبيل سنه من ردة بالسنه ليل على هذا التوجيه وانت خبير بان جرد
 السنه وان لا يفيده ان يكون السنه في كل حال ليل او لا ويكون الدفع في كل حال
 النكاح في سنه من ردة بالسنه ليل على هذا التوجيه وانت خبير بان جرد
 في كل حال ليل او لا ويكون الدفع في كل حال ليل او لا ويكون الدفع في كل حال
 ان كانت عبارة ليل او لا يكون ليل او لا ويكون الدفع في كل حال ليل او لا
 وهو ما يذكر في سنه ليل على وجه المالك وان لم يكن معينه في اوله

كن بكنه كنه مشهور لانه لا ينفصل عن ذاته ولا ينفصل عن صفاته
 طلب العقل كجبر المقاصد او مدعيه بل ان اسند الكلام حقيقة
 ذاته وفي بعض النسخ السعدى لاذنه فمال المستحقين وفيهم
 احد موسى فكيفما به رجاك سعادا لاذنه فماله به الدليل على
 لقد تمسك على ان الكلام هو صفة ثابتة لله وانما على انه موجود
 في الموجود وفيه سبق العلم فلا احتمال ان يكون لهم الوجود
 الوجود لذاته ولا يلزم كون شئ مسمى ونما بالكون موجودا
 ثابتا في نفسه فضلا عن ان يكون الازل والايوم انه موجودا
 صفة موجودة ازل الازل من ان يمتنع مع انه ليس كذلك عقلا فبالف
 قيل ان الازل ان الكلام صفة ثابتة له لا وجوده في نفسه
 فانه عرفان في شبهة قلنا نعم ليقول ان وجود الكلام ولقد
 من صفات القدرة وليعلم هو به علم ان كونه ثابتا في الازل
 ايضا لا يلزم من الدليل ان ينفصل في نفسه لجزر الجاربان في كلام

اسند ما فانه حقيقة لم يجوز وجوز ان اولى الكلام على سبيل
 الجواز سواء كان في النسبة للظن فيمنع بالاول بعد ذلك فيمنع
 فيمنع من الجواز الى الدليل اذ لا حقيقة وانما الدليل على ما ذكره ان
 غير المعنى الاول او بعض الخلف بان ان اسند الخلق لاذنه
 الكلام حيث قال انهم حكى سبع سموات الآية فيوجه الدليل الى
 ان الكلام صفة الاله الخلق الضمان انه مضاف اذ هو عبارة عما
 تعالى القدرة بل هو خالق الخلق في الازل والقبول فيقول
 اضافة القدرة الى القدرة والقدرة صفة الاله في قوله
 عند خلقها فمن مستند بان حقيقة كالقدرة او يعارض بانها
 الجود والحادثة لقوله ان في ليلكم وان على ان الكلام صفة
 الاله في قوله انه لم يكن عندنا ما به لعل ان ليس كنه وهو
 الكلام مركب الجود والحادثة المقته بعضها على بعض في
 الازمنة الحادثة وكل ما كان كذلك لا يكون ثابتا في الازل

من هذا التفرع فخر جبارة لهم من تحت اذ الكلام ليس فيه الجواب
هو مركب الجواب لما ذكرنا ورويه قوله فمنه بان في الكلام ان
الكلام مركب من الجواب وسند هذا انه قوله ان كان الكلام
النفاد وانما جعل الكلام على هذا لئلا يكون الكلام الاول بائنا غير
الذي قالوا به القاريون بان هذا مستلزم لهذا بائنا استلزامه
هذه السلسلة من غوامض علم الكلام وما خذت بهما على سبيل التمثيل
كان تفصيلها غير مناسب لهذا الرسالة ففهمنا على ما فيها وتوضيح لم
نوده من اراء اعيان معتد ارباب كون نور وسلسلة مشهورة بتسوية
هذا فان تحققنا في بعض من وحي ان في بعض المعقولات كان
في الدليل بان في ان الكلام لو كان له حكم مقدما بجهته فيكون يحصل
نقضا جماليا لانها لا على الدليل ليعمل ما لا يتحقق ان السبيل على
على العلم ووجه التحقيق لما رضى الدليل بعقله بانها لا تأتيا بالشيء الاول
بخلاف الادلة النقيض في امارات على له لول ولا في كلفى اما ان
يحيى

حقيق لك الشئ اما قالوه في بيان هذه السلسلة وانت خبير
ما ذكره في بيان كون معارضة فرقة انقضائنا بديل ان ليس
معارض بغير ان انقضائنا ذلك لا يكفي في كونها في قوله اذ ما الاستلزام
فاستلزم شئ شيئا لا يقض كون فرقة وما ذكره في وجه التقييم
شيء اذا كان كل دليل عقائقي وكل دليل نقلي طينا وكما ان
غيره من بعض الدوام معتبر مطلقا في الدليل الاول لما فكيف يكون
مردوا والحقا غير ملزم وبالجمله الفرق ليس على ما بينه في العلم
في القدر لا يخرج الا الالال الا احد المرح والاسلال العلم
الجواش النسوبة الى الحق اشرفه سكره فنه في رسالة
خطتها في نسخ مستعدة ووجدت بعضها عينا ولم يبق جهال
ثم انهم نقلا بل قرأت الكلام على وجه الاحاطة ووقع بعض فقراتنا
موافقا لقرءه سرى وبعضها غير موافق وخال وبعضها
وجهه جهاتا بعد الا لا صليج فان الله لا يفتي المحسنين

٢١٩
١٠٠

بسم الله الرحمن الرحيم
 سبحانك اللهم يا ذا الجلال والإكرام والوجود والعدم
 ليس له الوصول إلى كمال معرفته وخصه بكنه محجوب
 وأعطى كنهه في كتابه من الأمور المخيرة لنا فاعلموا أن
 من رفقا في فهمكم الله وإلهامكم للعلم على جملته في الأمور
 من حيث الأسالة المستمارة بالعين في علم المنطق التي
 سالت الزمان لتسويها في نيف إليها رسالة في العلمين
 اختر الله في العلمين كان خطري بل في كل ما شغلته من ردة
 ولما لا ألبس كتاب في كتب بلبس بلبس في العلمين
 أنما لكثرة شغفه عليه السلام في العلمين بلبس بلبس
 تجرير رسالة على الله أعده كنهه في العلمين بلبس بلبس
 المدققة وتنبيهات على جملته في العلمين بلبس بلبس

مرتبه على اسم الله تعالى في الأول في العلمين والآخر في العلمين
 هو العلمين بلبس بلبس في العلمين بلبس بلبس في العلمين
 معون **العلم الأول** في العلمين والآخر في العلمين
العلم الأول في العلمين والآخر في العلمين
 والعدم تصورا للوجود ولبس بلبس في العلمين
 بالبريه بلبس بلبس في العلمين والآخر في العلمين
 بلبس بلبس في العلمين والآخر في العلمين
 ان الوقت في مقامه المقدم هو وجوده فاصح ولا يخفى
 ويمكن **العلم الأول** في العلمين والآخر في العلمين
 لا يمكن العلمين بلبس بلبس في العلمين
 ان ذلكما السبب في العلمين بلبس بلبس في العلمين
 اعتقاد وجوده واما العلمين بلبس بلبس في العلمين
 لا يمكن ان يكون وجوده بلبس بلبس في العلمين

نفسه هو الوجود والوحى فلا يجزى ال اعتقاد به بزال اعتقاد الحقيقة
وكذا ان ربه ممنوعة لان قال لعدم كل ممتنع هو وجودها فمنها ما
ما ذكره وبطلانها الاول فضعف لمخازن كون الاشياء ال
نفسية فلهذا لا يزول اعتقاد الوجود بزال اعتقاد الحقيقة وعلم
ضعف بطلانها **الثانية** ان الله والاوان لى الوجود عبادة
عن كون شي في الاعميان لا يمكن ان يكون وادى بمراد من كونه في
والنفس الالهية في الوجود الا لا تقبل كل ما يتصور من غير
وجوده واستلزام التقدير والباطل لا ماقه لنقل اشياء من كونه
وجودها كما في الالهية من صدق الوجود على ما بطلان
لصدق على الوجود واوله وسواء الوجود لا يثبت عليه
ولانه لو كان في الوجود لكان الوجود اشياء كما في حيا
الا نواع الوجود في بعض بعض الوجود متميزة عن الازوال
بفصلها من الوجود كذا في الوجود والى الوجود والى الوجود

مقدم

مقدم فيكون الوجود كذا وان كان هو الحقيقة الوجودية في الوجود
وخلالها او من رجا عنها والاول في الوجود كذا في الوجود
الا الهية وكل كان لا بد من رجا عنها في الوجود كذا في الوجود
عليه الوجود والوجود في الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
والكانت غير ما في الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
كان كذا في الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
لما كان كذا في الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
لا بد ان كان الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
مشتق ان يكون الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
والا لكان مقتضيا للوجود او غير مقتضيا منها والاولى في الوجود
وجودها كذا في الوجود كذا في الوجود كذا في الوجود
لان الوجود مقتول حقيقة غير مقتول في الوجود في حقيقة الوجود

لو كان موجودا حقيقة لا كان وجوده محبا لان الوجود بالضرورة لا يكون
 شقلا الا ان لا يكون الا بالضرورة الاولى بان التجرد عن
 يفتقر لا سبب من ان لا يتم ان وجوده قبل بل لا يفتقر الوجود
 حيث هو وجوده ومن ان لا يتم ان وجوده قبل بل الوجود عن
 وجب ان يعلم ان لفظ الوجود على حقيقة وجب الوجود على
 الكمال الموجود بالشيء فان لم يكن له شئ من شئ لم يكن له شئ
 امور الوجود والما الخارج وحكمه على الاحكام لثبوت الحكم
 بالضرورة الوجودية كجانب الوجود لان ثبوت الوجود في
 ذلك الشئ واذا ثبت الوجود في الاذهان ثبت الوجود
 بالوجود والذات والما كمال الوجود والما الا في الاذهان
 بل موجود في الاذهان كمال الوجود في الشئ الشخصي لا في
 ما حصلت الحرارة والبرودة الكمال في الله من لزم جميع
 ولكن الله من خارج او بآدم حاصلا لها فلا لا يتم حقيقة

بين الاله

بين الامور كماله ان لا يتم ان صورة الله في الحرارة والبرودة وقبول
 الله من لهما والما ان لا يتم ان صورة الامور الوجود والما
 بل كل ما يتصوره في صورة موجودة فانه يتصوره في شئ من الموجودات
 الفاعلة وما وكيف وهذا هو الذي ذهب اليه الحكماء فانهم تفقدوا على
 حيث لا يتم من غير ان لا يتم الوجود في الله من موجود في الخارج
 الله من الموجودات الخارجية الا ان الله تارة توجد في نفسه
 وتارة توجد في نفسه والاول ليس الوجود بمعنى والثاني بالوجود
 وان كل منهما وجود عيني والوجود غير واحد ومثله في
 مشهورة ومثله في كماله في الوجود بالماثل وقالوا ان لا يتم
 حيث ان لا يتم ان كان قادرا على الوجود لان حيث ان الاله كان
 قاطعة ولا من حيث ان لا يتم الوجود كمال الوجود في حيث ان
 ان الوجود من كماله في الوجود وهو غير واحد في الوجود في غير
 ليس شئ في الاله كماله في الوجود في الخارج عارضة عن الوجود

والا لكان يكون في الخارج فاما كون له في الخارج فلهذا
وانه محقق الاعم عند العلم اما من المنفرد او ضمن مطلقا
اع من مطلقا ان كانت لبطالانه محال لا يمكنه نفسيا لخصا ولم
يق من فحاش العلم فرق هذا اذن ثابت وهو صادق على المنفرد
كل منفرد م وكل منفرد منفرد لا شيء من المنفرد ثابت فلا شيء من المنفرد ثابت
وهو المطلق وفي نظر لانا لا علم الجبر في العلم بالعدم الممكن بل
مباشرة ان معنى العلم المطلق علم الجبر ان يكون اعم ويكبر نفسيا
وقوله لو كان نفيها لكان في حق بين خاص والعالم قلنا العلم
بل ما زال خاص منه بانه شيء وجوده في الخارج وهو العلم الجبري
في العلم يمكن لوجوده لكن الساق ح قولنا بعض العلم ثابت
وهو المطلق ان يكون كبر كل الاول وجهوا بان العلم معلوم
معلوم ثابت فالعلم ثابت والكبر طهارة اعم وهو العلم لا يعم
من جميع حروفه وقت آخر والا لكانت خصا بالوقت الذي كان

ثابت في كل شيء ثابت وان كان في حق بين العلم
الاولين في كماله من غير كمال
مقدم

موجودا

موجودا فلهذا يكون من حروفه في علم اعادة الوقت وقت آخر فلهذا كان
زمان آخر وان كان في العلم ان يكون بهذا القول وجوده
انه لو كان اعادة لكانت باسكان لعوده وهو محال لان لا يمكنه
وجوده فاحتمال انفسا العلم به لانه لو كان عودا لكان عودا
الذي وجد فيه هذا فيمكن ان يعود مع كل الوقت فيلهذا مبداء حاشا
معاد الثالث لو كان عودا لكان عودا مع نفسه مشددا وان كان عودا
عدم الاستمرار بين الاثنين فيها نظر لانا لا علم ان لا يمكنه
وجوده وان لا يمكن عودا لكان عودا الوقت الذي وجد فيه
نعم ذلك ان لو كان اعادة كل مقدم وهو محال انه لو كان عودا
كل منهما واحدة لكان عودا معا لانه لو كان عودا لكان عودا
من حيث انه معاد وانما يلزم ذلك ان لو كان لم يكن ذلك الوقت
وانما الثالث فلا يلزم صدق اشرطية المذكورة وانما يصدق ذلك لو كان
وجوده مشددا وهو محال وجهوا بان لو امتنع ذلك الاستثناء ان كان

هو الذي لا يشترط وجوده في كل مكان بل هو كونه
 ممكن في كل وقت وهو لا يتغير مع تغير وجوده
 ولا يتغير مع كون هذا لا يتغير مع كون
 ان لا يوجد له وجود في كل وقت بل هو كونه
 دعوى الضرورة والعدم في كل وقت لان عدمه لا يشترط
 عدمه لا يشترط لا يتغير مع عدمه لا يشترط
 المحل صحيح في كل وقت لان عدمه لا يشترط
 التعديلات وتتمتع اما هو الذي لا يشترط
 المطلق لا يعلم ولا يتغير مع بل لا يشترط
 اجبا عن عدم المطلق ولا ان لا يشترط
 والمحقق لا يمكن ان يعلم الا بالعدم المطلق بل لا يشترط
 من عدم المطلق الذي هو الذي لا يشترط
 هو الذي لا يكون في كل وقت بل هو كونه

صورة

صورة في الذهن او نحن نقدر كل وجه منها وكل وجهها
 والعدمية في كل وجه منها صورة في الذهن في كل وجهها
 في الذهن ان لا يكون في الذهن الا ان لا يكون في الذهن
 ان يكون وجهه في كل وجه منها في كل وجه منها
 وبين كونه معدوماً وبعضه مثبت بينهما واسطة سماها بالجلال
 طالع العلم باذكار من الله ضروري **الحق** في الحقيقة ان كل
 حقيقة هو ما هو في حقيقة كل وجهها لا زلت كانت او كانت
 فالفرسية من حيث هي في كل وجهها لا لا وجهها في كل وجهها
 وحده في كل وجهها وانفس من كل وجهها لا وجهها في كل وجهها
 معها وجهها وكذا لا وجهها في كل وجهها لا وجهها
 الفرسية من حيث هي في كل وجهها لا وجهها في كل وجهها
 في الخارج لا لا وجهها في كل وجهها لا وجهها في كل وجهها
 وجهها في كل وجهها لا وجهها في كل وجهها لا وجهها في كل وجهها

والقول الثاني في الدلائل ان الوجود لا يمكن ان يكون له سبب خارجي
في وجوده اشك في كون الوجود له سبب ولما بطلت اثيره فوجوب
فقط وذهب بهم الى السبب غير محمول فانه لو كان كذلك
لمكان لان موجب السبب الاكان هو ان قام قبل الوجود
كيفه قبل الوجود والامر به مقدم عليها ولو لم يكن وان قام به
لكن كان شيئا متاخرا من وجوده ولو لم يكن وجوده متاخرا
ان يكون مقدمه عليه فلا يقدح في حجة من زعم ان يكون
بان مركب من ابيض فلو لم يكن ابيض لم يكن مركبا
ضرورة وجوب تحقق مركب من ابيض فلو لم يكن ابيض لم يكن
بالكون في نظر المحو لان يكون مركبا محمولا بان يكون محمولا
وجوده لم يكن محمولا او انضمام ابيض بعضها الى بعض محمولا او
التي تليها من امور فان تحققها بالحق في تلك الامور وارتقاءها
الارتفاع وذهب منها عينا او ذهنا وجرى القدر يستوعب عن سببها

الاستغناء

الاستغناء ان عتبة في الوجود العيني يقال لا يمنع عن سببها عتبة
في الوجود الذهني بل لا يمنع اثبات والاستغناء عن سببها
بحر لان لما لم يحصل على لغت استغناء والاول مطلق الحصول
ومطلق الحصول ثم من حصول مستغنى فان معلول امره حاصل منها
مستغنى عينيها علم منها انه لا يتم من كون شيئا غنيا عن سببها ولو
بين اثبات كونها جزءا للمركبة لا بد منها لبعضها فحقا
لما البق والاشياء التي كفي في البحر المصنوع على الان لا
حقيقة متعده ولا ينقض كنهها من امثلة من الاجاد والمجرب
الادوية ولعل من الاشياء لان البنية الاجتماعية التي هي
القصور في كل وجه منها متعده في البق ولا يكون ان يكون كل
وجه منها الا الآخر والاجتماع لانفسه جزءا من امثلة كنهها
سمه وجود بعضه عن البعض الآخر في الخارج كالنفس والبدن
الذين اجزاء الان و قد يكون بحيث لا يتم في كل الان في الذين

فان وجوده لا يخرج من وجوده في الخارج والافان لم يكن شي
 منها محسوسا بالافزاده عند الاجتماع ان لم يحدث ايته محسوسه لم يكن
 السواد محسوسا وان حدث فنك الله معلقه لاجتماعها فيكون
 عنها عارضه لا لا يكون الكثر في السواد بل في عارضه لا العنصر
 الا انك الله المحسوس وان كان حسا محسوسا فقط كان احسا
 بالسواد حسا اللون المطلق او لفظ السببه وان كان كل منهما محسوسا
 كان احسا بالسواد حسا المحسوس وليس كذلك فثبت ان
 السواد لا يخرج من وجوده في نفسه الا في الذين فقط وذلك لست في
 الامتياز في الخارج بين بينهما والافان حكم الذين ماله
 فما لا ترك في خطا فاذ انما يترشح الوجودين بحسب الميزه
 بحسب الوجود والامتياز في الذين فقط وفي نظر لان لا لم
 يكون الكثر في حال اسوداد وعا على الافان لم يكن شي منها
 محسوسا بالافزاده عند الاجتماع محسوسا محسوسا انما يترشح في الكثر
 يمكن

يمكن ملك الهية في المجموع الحاصل منها وهو محسوسا بالافزاده ان
 ان لا يكون معه زاده مشخصه كان جزاء ما واهل كثره وصفا
 ان كان محسوسا واهل لا يكون محسوسا وان فقه من غير الاسماء ان
 مشي اول لا يكون كان محسوسا وحينئذ ينزل الالف لوجاهه
 على الكل فاذ قلنا الان في قولنا ان المراد انما تجدان في
 المفهوم كان ذبا وان كان المراد ان الان مرسوف في
 كان ذبا ايضا لان مقدم ولا شي من اصفه بجهه وفي
 المراد انما لا فيقولنا لا نقول المراد انما تجدان في الوجود
 المحسوس مطلق لا ينزل في الوجود والافان بغيره بقية فانه
 لم يصحنا طقا او صفنا لا او غيرهما من الصفات لا يمكن وجوده
 فاذ الوجود لا يترشح الا في المركب فان الحيوان الناطق
 وان كان مركبا بحسب الميزه لكن وجوده بعينه هو وجوده
 وقرض الامام عليه السلام في حديثه وجوده

لوجود المركب بقدره على جعل له مركب جودا خزان له
 وجودان وانتهى وهو سائر الكل والجواب عن صعب هذا
 ان كل عينها ثم من العيني سمي منه غيره والا فمبنا ينو لمثل ان
 كان عينها ثم من الاخر مطلقا فان كان العلم مقوما بالخاص وموقفا
 به فهو كالعلم بالانطق فان تقدم بالانطق لكونه حيل ومتصفا
 ان لم يكن موصوفا به فهو كالوجود الحقول على القول لا العشرة
 ان كان الخاص مقوما بالعلم فهو كالنوع الاخر المقوم كونه على الا
 الاخر وان كان كونه منها اهم من الاخر من وجه فهو كالعلم بالانطق
 وانما لم ينفى فخر كركشي اما علمه ان علمه لفظا فانه اهم لفظا
 مصر ولفظا وبالصوتية كما لا يطلع في جعلها هما لفظا
 في العلم وبالعالم في جعلها هما لفظا الذي هو في الالفاظ واللفظ
 كما انتم فانه سمي لخصه تميز بها واما جعلها لانه لا راق الحاصل
 او بما لا ينفى عنه ولا علمه لانه ان يكون حقيقة او فضا او غير

والاول

والاول اما ان يكون كليا مثبته كما ان المركب من الالفاظ او
 مختلفا اما معقوله كركب سمي من الالفاظ والصورة او غير كركب
 مختلفا من الالفاظ والشكل والاول كما لا قرب الا بعد وان كانت
 كالسر الذي لا يفسد حقيقة من نوع من الالفاظ والمركب ان كان
 محصلا في الحقيقة وجزاها كجبان يكون موجودا لان جزاها
 موجودا ان حصلت باعتبار رعيها الاختبارية كالجواز
 والركب كجوازها موجودا لجزاها كجوازها موجودا لجزاها
 الجاهل والاعمى والمريضان استفتت في بعض الاجزاء او استفتت
 في الشا كان بلا شرا غير ما به لا متبناز والاول هو المنس
 الثاني هو الفصل في الاشياء النفس على لوجو الجنس والافاض
 او كان علمه لفظا فانه سمي لخصه تميز بها واما جعلها لانه لا راق الحاصل
 كل منهما في الاخر فينبغي التركيب جوابه بشرطه الاول ان
 بالعلم لانه ان ينفى ان اراد بها علمه ان ينفى لانه لا راق

شخص الى معين في يوم لم يتم لان بعض الالهية موقوف على
 استيادها في غير ما يتعين خبره وكان بعض الشخص الذي ما يشك
 في نوعه ان كان بالمراد بالفعال لم يوفقها شخص وان كان بها
 فتبين لفعال ان كان لفعال في يوم لم يتم ان كان لم يقبل ان
 الدور لا بالقول اما الاول فلام يستند اليه اللازم فانه
 من حيز المعنى لا يجرى بان على نفسه واما الثاني فلا يصدق له شرطية
 لجواز ان يتبين ما هو غير ما يتبينها اما ان كانت فلام لم يجرى ان
 يتبين سبب الفاعل بشرط استعداده ليعرض للفعال ليجب ان لا يقف
 ذلك فيكون قبل كل حادث حادثا لا لانهما سلمانه ولكن لا
 لزوم الدور فانه يجوز ان تكون مهية كل وجه من افعال لم يقبل
 على تكوين الاخر ولهذا لا يكل لا لوجوب شخص فاما اذا قلنا ان
 ان ان العلم الوجود او انه الذي ذكره في يوم كذا في وقت
 فكل منهما شره **الحجج** في الوحدة والكثرة الوحدة مقابلة
 للوجود

للوجود لان الكثرة من حيث هو كثيرة موجود ولا شيء من الكثرة من حيث
 انه كثيرة لوجوده الشخص الفاعل لا يستلزم كالا اذا جرى زالت وحدة
 وما زالت بوحدة والا لكان لتفوق اعداها وفي طريق وجودية
 والا لكانت عبارة من سلب الكثرة فالكثرة ان كانت عدمية كانت
 الوجهة وجودية ولقد ردا في وان كانت وجودية لم يقبلها بال
 الاخر من عدمية وزايدة على الوحدة الا لكانت اما لنفسها او غيرها
 وهما بالان لا في الوجود ولان الوحدة يقال لكثرة واحدة
 نقابلها لا في لو كانت وجودية لكان لها وحدة اخرى ولو كانت
 اخرى ولم يتم ولانها لو كانت زايدة فوحدة هي الوحدة المركبة ان
 لكل جزء منها يوم قيامها بالكل الكثرة وان قام لكل جزء منها شي
 لزم انفسها وان قامت بجزء واحد منها كانت صفة كونه قابلية
 لانا نقول اما الاول فاستشناك اللازم ثم واما الثاني فلام
 لجواز قيامها بالهية من حيث هي وهي عرض والاشياء قيامها

بالعرض لا يستنع قيام بالعرض والكثرة اذا كان له وحدة من جهة
 بغير كثرته غير جهة واحدة بجهة الوحدة اما قوله او عارضه لا مقوم
 كان مقومة فان كانت مقومة جواربا هو لوجه الجنس ان كان
 مقولنا على مختلفات للعاين وبالنوع ان كان على متفقاتها وان
 كانت مقولة في جوابياتي هي في فلولوجه بفصل وان كان عارضة
 فلولوجه لموضوع كالكتاب ولفظ جاك وبالحول كالقطعة
 وان لم يكن مقومة ولا عارضة فهو لما يقرب النفس اليه من جهة
 المكالم المينة فان جهة الالجاب هي الله بربيت عارضة ولا
 مقومة للنسبتين واما الوجه بشخص فان لم يكن قابلا للتقسيم
 مفهوم وراكون شي بحيث لا ينقسم بالهور مشا رك فرتام قد
 فلولوجه وان كان لم مفهوم ورا ذلك فهو لفظ ان كان له
 وضع والا فلولفارق فان كان قبل انقسم فان كانت جهته
 فلولوجه بالانصال سواء كان قبول انقسم لانه كالمعدود او لوجه

بل عارضة للنفس لا مكلمة

كالجسم

كالجسم البسيط والا فلولوجه للاجتماع وكل منهما ان حصل رخص
 بكن فلولوجه بالتمام وهو اما وضع كالذراتم الوجه او صناعي كال
 البست الوجه او طبيعي لان الوجود وان لم يحصل حيث يمكن فهو
 الكثرة والاشان لا يتغير لانهما لولا لا كما وان لم يوجد من جهة
 اشان ان عدما او احدهما فلا كما لان احدهم لا يتجه بالمعدوم
 لا بالوجود واما ان اعدا وظهورت صلتها نفس كونهما اعدادا
 لانها قد يكون جمادا او نباتا او غيرهما فكلها اعدادا زائدا
 وليس العدد عبارة عن عدم الوحدة لتركيبه الوجه الذي هي
 وجودية ولان الوحدة عرضي والعدم مفهوم بكون عوضا وكل
 من مراتب العدم اعتبارا ان عام وهو كونه كثرته وخص بوجه
 تلك الكثرة وهي صوته بالهوية لا تفرقا بالجنس الزاير كالتجميع
 المنطقة لوجه لا تفرقا بالفضل وقيام كل نوع من الوجود بالو
 القهي في الالاعداد التي فيها ان اشرة ليست مقومة بطبيعتها

لتقول ما بها اول امر فيهما الشك والارادة والارادة
 والاشئ والاشئان عدولنا لا معنى بالعد والاقبل
 وما زاد على الواجب كذلك هما لاشئان الشئ في الاشئ
 والافضل لهما لكان ولهما امره والاشئان هما اللذان
 ليس الى اخرهما متعلقان والافضل لهما في الاشئ
 بينهما عارضة لان اركان احدهما وجودها فقط فان غيرهما
 بالبلل الموضوع قال للاحر الوجودي انما يجب شئ او لا
 حصة القريب والبعيد لعدم ولكل حقيقة ان او كمال الوقت الذي
 يمكن حصة واحدة لعدم ولكل شئ هو ان واللم يقدره فما
 السبب الا كما يكون احدهما كما انما فقط وسائر المتطلبات يجوز
 ان يكذب معا واما المتعلقان واحدهما ممكنة لغيرها واما
 فعدمه لغيره وعند وجوده لا يتصل بالاشئ كما يقال
 بجلده في الفوق كاشفاق وقد يكون احد الضدين على اقلين

لا يجب ان يكون
 وجوده في الوجودين فان كان

لا بد

للموضوع وقد لا يكون وحي اما ان شئ خلقه لغيره كما ان شئ
 وذلك من لا يقول بحال الشئ ويكون وحي اما ان لا يحصل
 وسط لقولنا لا نقبل ولا جفينا او يحصل ولا يخ اما ان
 عنه بهم يحصل كالتأويل بل بسبب الطرفين كقولنا لا عال ولا
 جاي لا لائق لعال من حيث ان يقال وهو اذن حيث انه ضد
 للبيان من الضد وانتم قد جعلتم الاول اعم من مضمنا والاشئ في
 لاننا نقول انضد منه ولعدم ولكل ذلك لان في التقابل وغيره
 الضد وهو اذن من حيث انه سواد مضمنا والبيان وغيره
 الضد في التقابل وغيره تضاد في الضد عرض لهما لغيره هو
 من حيث انه متقابل وهو اذن من حيث انه ضد فالقابل والتضاد
 عرض لهما لغيره لنت والتضاد لغيره والاشئ في كون
 اعم من غيره ومعها لا لغيره ان حصة من غير العارض والوجه
 الكثير لغيره لاشئ من هذه الالات بل لان الوجه من حيث انه كمال

فرد

لا على كثر من حيث انه يكيل في انفسه غرض لها لا ضافه غرض لها
 ولا القابل بين الاعداء لا مستمع كون لعدم المطلق مقابل
 المطلق ولا حقيقة لكون جزئية وكون الحقيقة مقابل المقتضا لعدتها
 على كل ما هو مقابل لها والاضداد منها ما يقع عليها كالتعاقب كالتعاقب
 ومنها ما لا يقع كالجزء من الوسط والافان توسطها كالمركب
 الرابع في الوجوب الاسكان والاستماع كل مفرد ان
 عدمه لذاته فهو الواجب لذاته وان استمع وجوده لذاته فهو مستمع
 وان لم يستمع عدمه لا وجوده لذاته بل يمكن كل منهما لذاته فهو
 لذاته ولكل وجه من الاول والثاني وجود في الخارج واما
 فلان من الموجودات ما هو مركب من مركب وجود يمكن لذاته فلا
 الجزئية التي هي غيره واما الاول فلان مجموع الكمات الموجودة
 ممكن فاعلم انه موجود في الاجزاء ان كذا الف ووسطه
 وهذا منه لتوقفه على كل وجه من جزائه فلا يكون شي منها على

موجود

موجودة خارجة عنها والموجود الخارج عن كل كمات الموجودة وجبته
 واذا ثبت ذلك فاعلم ان وجب هو استحقاقه شي الوجود لذاته
 الموجب له انه له هذه الصفة فلا يحتاج في وجوده الى غيره وهذه
 معدله الاولى والاستماع هو استماع شي لعدم لذاته المستمع
 لذاته له هذه الصفة فلا يحتاج في عدمه الى غيره والاكمل هو استماع
 لذاته لاستحقاقه الوجود والعدم من ذاته والممكن لذاته له هذه
 الصفة فلا يحتاج في وجوده وعدمه الى غيره بل ضرورة والوجوب مقتضى لثبات
 الوجود فيكون وجوديا وهو نفس ذاته وجب الوجود والامكان
 داخل فيهما او خارجا عنهما والاول يقضي الترتيب الثاني فيقدم
 الصفة الوجودية للمادة على وجود المادة لعدم الوجوب على الوجود
 لاني لو كان ثبويا كان زائدا على الذات لكونه شيئا منها
 الوجود في سائر الموجودات في الوجود ووجدها بالمادة
 غير مرتبة في ذاته لم يتحقق كذا الوجود لما هي كانت ملكة لعدم كمالها

اليه كذا ان استحقاقه قهرا ان كان زائدا لم يستحق ان
 يكون ايضا لم يكن الوجوب ثبويا زائدا او لحقه خلافا ولان استحقاق
 الوجوب سابق على كون ثبويا فلو لم يثبت له ثبوت قبل ثبوت
 ولانه لو كان ثبويا لكان خارجا عن الذات لكونه نسبيا ما بين
 الوجود ووجوبه فالنسبة بينه وبين الممكن فلا يجب الوجود
 عليه ضرورة قبل ثبوت الوجود انه محال ان يكون الا قبل ان يكون الوجود
 نفس مرتبة لا يبين فكونه محال في الوجود امر عدي سلمنا
 لان ما يثبت لو كانت محال لكان الوجوب ممكنا فان كان الوجود
 لوجب ان كان اوصفا سلمنا ذلك لان الوجود لا يثبت على تقدير
 استحقا قهرا لوجوده كون زائدا محال عن اثباته من شرطه لكونه
 فان للارادة يكون ثبوت اصفه قبل ثبوت الموصوف لا ثبو
 للموصوف قبل ثبوته عن اثباته من شرطه ايضا كما ذكرنا في
 ان الوجوب نسبة فهو محال بقدر تسمية فلا يتم استلزام وجوبه

الاست

اليه لكل واحد من المستبين خروجهما من كل منهما فان لم يثبت
 الماهية من جهة الوجود في كل منهما لكونه لكل واحد منهما من جهة الوجود
 اما الا كان فاحتمال الوجود على كونه عينا بانه لو كان ثبويا لكان
 في الثبوت كما يراه بالمرتبة فوجوده غير مرتبة فالتصديق بالوجود وان كان
 واجبا كان حيا لانه ولو لم يكن ممكن لكان كذلك لا شرط وجوده
 لوجوده وان كان ممكنا كان له مكان وجوده لانه لا يشترط وجوده
 يمكن وجوب ذاته ولان الا كان لو كان ثبويا وهو مقدم على
 وجوده لكان لم تقدم اصفه على الموصوف ان ثبت له وجودها
 ان ثبت لغوه ولا النسبة بين المرتبة والوجود فلو كان ثبويا لم
 يخرجه من الوجود واذ كان خارجا عنه مستلزم ان يكون متقدما عليه
 ضرورة وللازم بطا لمرآة الف وهو ضيق لانه مستلزم استلزام
 المذكور ومستلزم قيام ما هو صفة في لغوه في زمان وهو قبل
 زمان وجود الموصوف ومستلزم تقدم ما هو قبل الاستلزام

بحسب البنية على وجه الشئ على كونه فهو باذله كما لم يكن ثبوته لم يكن
 الشئ في نفس محله لانه لا فرق بين قولنا لا يمكن له وجوده كما
 لا وجود له في الشئ بالذات لا يستلزم له وجوده وجودا وجوبا
 مما ذكره الشئ من عدم الفرق بين القولين المذكورين قال الاول
 نعم الامكان الكليته ولها ما القصة الهيمية والفرق بين الشئ
 الكليته بين ما الامكان له من كل منهما مانعة وعما ذكره غيره
 ان يقي بل هو كونه من فناء الوجود بالوجودي كونه عدميا هذا
 الالام وهو معارضه لا يفي وكشف كانه لا يفرق بينهما اذا خذنا
 من قطي النظر عن وجوده ومن عدمه لا ان خذنا من الوجود
 وجبا وان خذنا من عدمه كان شعا وهو قد يكون ممكن الوجود
 في ذاته وقد يكون ممكن الوجود ولو لا اول فهم لان المقارن
 يكون وجوده بالذات وانما ويستحيل الوجود في ذاته لان
 كانه في نفسه وجودا في الوجود ذاته وهو على ما بينه انك كونه

بوجهه الا لاوقف على شئ بل على كونه كما ان هذه الالام لا يمكن
 ان شئ لا يستلزم والام الذي يحيل الالام حصول الشئ الوجودي
 الموانع وهذه الشئ الوجودي في شئ لا يحال له اذا كانت جاذبة
 مسبقة بالوجود في شئ لا الالامية له فيكون كل ما بقا مقرا بالذات
 الموجبة الالامية في شئ في ذلك كما يكون محركة دائرية لا بد لها من
 من كل تحصيل الاستعدادات لوقت دون وقت وبجاذبة دون
 جاذبة والحل هو لا وجود كل جاذبة في جاذبة وحركة سابقان عليه
 لكن يجب وجوده عند وجود الالامية له لوجوده والالامية ممكنة
 وجوده في وقت دون وقت اخر فاحتمال وجوده باحد الوقتين
 كان المرجح وفي الممكن لا المرجح وان كان المرجح لم يكن الالامية
 عند ما به جزاءه في وعلمه من انه ما لم يجب لم يوجد مستلزام
 في السبب كما لا يجوز ان يكون احد طرفي الالامية في ذاته
 لم يثبت الالامية في الطرف الاخر ان يستلزم وقوعه في طرف الاخر

في شئنا في الحقيقة ان امكن توقف جسد كمالا ولو لم يكن على عدم
 الطرف الا ان كان ذات ممكن كانه في حيزه ولا يمكن فهو محقق
 لغيره وبين احدهما سابقا على وجوده وبقي وجوده في زمان وجوده
 عن غيرهما في زمانه متاخره عن اي لغيره في شرطه
 الحيز ولا يخفى ان اوجودا غير هذه لغيره وبثبوت الاكان
 وجوب الاجازة زورا عند فخذ ان قلب الممكن وجهها او منشأ
المسألة المحذوف والعدم قد يراى بالحدث وهو شئ بعد عدمه في
 زمان في هذا لغيره لا يكون زمانا جادنا وقيرا وحسب ان شئ في
 وجوده لا يغيره في الحقيقة او لم يدم ولله في معينات مقابله
 للمفهوم في الحدث ولكن يستحي من انه لا استحقاق لوجوده لغيره في
 واستحي من غيره استحقاقه احد ما يكون ممكن تحت استحي من
 لا استحقاق لوجوده لغيره لانه هو الحدث الذي هو متقدم
 استحقاقه لغيره لان ما لا يقع مما لا يغيره ولا يغيره على جهة لا يغيره

جزء منها

جزء منها ولا شرط لها ان تخرجه عن وجوده في الخارج عن شئ اخر في
 الاخر ان تخرج عن جبهه الخارج عن علمها هو كلفه في اية على وجودها
 والا كان حال بقائه جادنا على الحد من الحق والا كان مثل جبهه
 جادنا وعدمه في نفسه لا يتشبه في ذاته الزمانا متقدم على مادة ومدة
 واما التقدم لمادة فقد مضى واما التقدم للمدة فلما بيناه من وجوده
 تقدمه في كل مستند له لوجوده الزمان وقد حسم الشئ على تقدمه
 عليه ان يحدث قبل حدوثه ممكن وهذا الاكان ليس هو العاين في
 القادر الذي هو الجاد في الجاد في تقليد بينه الاكان هو ثبوت في
 فهو ان عصى شئ غلا واما هو مادة ويملكه قد عاد الاكان على
 اخر وقد عرفت ما في **المقالة الثانية** في اهل المعلومات وفيها حاشا
البحث الاول في قسم ما يجزى له شئ ولكن يجزى له شئ في
 وجوده سمي على وبي انا تارة في حيزه ما توقف على وجود شئ او لا
 غير تارة في بعض ما توقف على وجوده في ان كانت في نفسه في

ان كان وجود شيء بقوة والا فاصولية وهي اذ حصل في شيء
بفضل لا يعطى بها ولا يفراد وان كانت خارجة فغيره العلة ان كان
وجود شيء وان كان لا اجل شيء وهي علة العلة العلة
في الوجود عن شيء في الخارج لكن يتقدم عليه العقل بشرط ان يكون
وعدم الوجود في ذاته بشرط وجوده في العلة له وبما ودية بنبذ
سعي خسر وبالنسبة القوة قابلية والعلل اذ ارتفع ارتفعت
التي لا بد ان الوجود لا ينفصل لا وقد كانت له ان ترفع
الاختلف لمعجزات **الحج** لثاني اقل قال الامام في اثبات
الوجود لذاته اذ لا شك في وجوده وهو ان كان وجبا لذاته
فقد حصل له ان كان مكان فلا بد من علة له ان كانت وجبا لذاته
فقد حصل له ان كان له ان كان مكان فلا بد من علة له ان كانت وجبا لذاته
كالعلم في هذه فندور او تسميها بالان لا اله الا الله فلا بد
وجود شيء على ما توقف على ذلك شيء لزم توقف على نفسه لان

على ان

على المنة وقف على شيء متوقف على ذلك شيء انما له فلا يكون كونه
الا جاذبية لتساوية ممكنة لا فخرها بالجزء الذي في غيره فلهذا
هي احتمالات كون نفسه مستناع تقدم شيء ولا جزئ منها لان
في الحقيقة مؤثر في كل واحد من خبرها فلهذا كونه مؤثرا في نفسه مؤثرا
مؤثرا في كل واحد من خبرها فلهذا كونه مؤثرا في نفسه مؤثرا
وفيه نظر لاننا لان ان المؤثر في الحقيقة مؤثر في كل واحد من خبرها
ان يكون له من حيث هي جملة مفقودة الى المؤثر وكونه بعض خبرها
عنه او جلا لمؤثر جزوا لانه لو جرت له في العلم في تقدم بعض خبرها
على البعض لاننا فلهذا ان كانت موجودة من جزاء تقدم كالا
لزم كماله من العلة ان كانت من جزاء المتأخر لزم تقدم العلم
العلة التي تسميها ذلك لكن لم قامت ان الخارج عن هذه الجملة خارج
عن جملة موجودات الممكنة وانما لزم ذلك ان كونه من جملة خبرها
الموجودات الممكنة وانما لزم فانه بوزان كون في الوجود حصل في

كلواحدة منها على موجدات ممكنة فمستسما لا يكون من
ان يكون فخرج عنها وجوب بطلان اسم ثم في بيان ذلك
ان يبق لعدم القوة رولا يفيض لطلال لازم ان كان القوة
فقد بطل لا مرد وان كان اوله في ما ان يكون طلالا ولم يكن في اما ما كان
يؤم لطل وعنده ذلك فظهر ان الطريق في اثبات هذه الط ما ذكرنا في السابق
لان سلافة ما ذكرناه من منع لان لان ان المكون لا يمتنع استحالة
يكون نفلا في القول بغير هذه القوة ضروري فان لم يكن له شيء
عكس ان يكون احدهما على الوجود في شيء استحالة ان تقدم على الوجود
ولا في الحجة بل كنه الوجوب انه وجه الموجدات ممكنة ممكنة
نفسه نقض ما ذكرناه في القول ان ليس في المجموع اما ان يكون
او لم يكن واما ما كان يؤم بثبوت موجود وجهه انه اما اذا كان
فقط ضرورة استلزم وجود المجموع وجود وجهه واما اذا لم يكن موجودا
فما ذكرنا من ان المثل لم يمتنع من نقض لان في ذلك العلى

غيرها

يحصل جهل ان احدهما من معين الى غير النهاية والنهاية التي
فيكون سر لا غير النهاية فان من ان تطبق على الاول من مقابله
الاول من النهاية بالجزء الاول من الاول بالتعم والنهاية بان
الثالث بالثلاث وبنحو جزا ان في كل لاية ان لم تطبق تطقت
والاول زادت عليها بوجه واحدة فثبت ان اول القول ان في
السير في الاول على لغة ليطبق في السور او في القول ان في
بقية عليها في ان تطبق على الاولى ولا في بقية غيرها كونه لانه
تلك على ان كان بين في المعنيين كونه من على على مسافة
كان الكل مساويا لان كنه وبين كل وجه من على فثبت ان
لا يتساوى في محضين في صفتين وانما في وجه الوجه كونه في
لان القول كلاهما ضيقان اما الا في فلا لان ان في لاية
لم تطبق على الاول بالوجه لم تطقت فانه يجوز ان يكون عدم تطبقها
عليها بخلاف من لم يمتنع مقابلة جزائها بخلافها واما ان في فلا استحالة

كون قسما من الازياء على قدر تطبيقها في التطبيق بالضرورة
 الى ولائم ان لم يزلوا على قدر التطبيق لولم يستوفوا نقطتها
 في فصل الامر واما العبارة التي في قوله انهما ان لم يبقا
 عليهما قابلية للتطبيق لا بد من بان واما التي في قوله انهما
 بان اذا كان بينه وبين كل واحد من عليهما متساوية كان الكل
 واما يلزم ذلك ان لو كان كل واحد بينه وبين عليهما متساوية
 بل هو اول المسئلة **الحث الثاني** في انهما انهما انهما
 مستقلا والاكوان واجبا لكل واحد منهما لوجوب وجوده
 وجودا مستقلا فيكون وجودهما لوجوب المستقلا على الاخرى
 فيلزم مستقلا من كل واحد منهما وجوده لكل واحد منهما لانه
 لم يكن لكل واحد منهما مثل في وجوده لم يكن احدهما على آية
 كان لكل واحد منهما مثل كان كل واحد منهما جزءا من الآخر
 انما عليهما مستقلا في انهما واما انهما في كماله في قوله
 ان

ان يمتنع عليهما مستقلا في انهما في انهما في انهما
 بخلاف ذلك ان حرارة النار لا تزداد في انهما مستقلا في انهما
 في وجودها والاكوان لم يكن لحرارة النار وجودها في انهما
 وان كان لها مثل في وجودها لمقتضى علمها كذا يقول في جواز
 شدة الشمس في النار في انهما في انهما في انهما
 فقال ان يمتنع في انهما في انهما في انهما في انهما
 المستقلة لوجوبها المستقلة لوجوبها في انهما في انهما
 لوجوبها لوجوبها لوجوبها في انهما في انهما في انهما
 عندها انما علمها في انهما في انهما في انهما في انهما
 عندها في انهما في انهما في انهما في انهما في انهما
 لوجوبها لوجوبها لوجوبها في انهما في انهما في انهما
 المستقلة لوجوبها المستقلة لوجوبها في انهما في انهما
 لوجوبها لوجوبها لوجوبها في انهما في انهما في انهما

فكونه مصداقاً لاجتماعهما فيكون مصداقاً لآخر ففما اوجدهما ان
 دخل في كل من مركبهما وان كانا خارجين كان مصداقاً لهما وتساوي
 بينهما لا يكونان اوجدهما في الاقل في الاول في وان خلاص
 ولعل ان من كان مصداقاً لهما ان كانا خارجين وانما لم يرد
 ان لو كانت مصداقاً لهما لكانت مصداقاً لهما في كل من مركبهما
 المقيد للترابط في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 البسيط لا يكونان الا في الاشياء والاشياء لا اعتبار بكونها
 خربت بكونها لا بالضرورة ان لا اعتبار بالاول مقيداً
 التام مستفيدة ان الاعتبار اوجدهما ان في كل من مركبهما
 الترتيب ان كانا خارجين كان مصداقاً لهما في كل من مركبهما
 الا انها لا يكونان اوجدهما في الاقل في الاول في وان خلاص
 في ان القوة لهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 اما الطسوفان لانه كل جسيم في كل من مركبهما في كل من مركبهما

لو

لو لم يكن من الحركة لان قبل الجسيم في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 مشتركة بينه وبين الاخر في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 ففما اوجدهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 حركات لا منتهى الاستمرار في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 على غير المتساوي من جهة التي هو بها في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 حرك من ذلك في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 في ذلك في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 المتساوي لا يلزم في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 الحركية في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 المتساوي من الطرفين في كل من مركبهما في كل من مركبهما في كل من مركبهما
 ان يكون حركات كل القوة من غير متساوي وان كانت حركات كل
 لنفسين ومجموعهما متساوي وكلها متساوية لان لا يتم وقوع الزيادة

على غير المتساوي وانما يلزم ذلك ان كانت الحركة بغيره فالوجه بالفضل
 وقت ذلك وهذا المستوي يروي على الاول **المقالة الثانية** في حكم
 الجواهر الاخرى فيها حيث **المقالة الاولى** في تحقيق ما يحكيه البعض
 كل امر من اجل اجتهاد في الاخر وحصلت من اجتهاد في الاخر ان يكون
 لاجلها حاجتها الى الاخر واللاستات ان كانت لا تفرق في الحاصل
 مطلقا يستمر موضعها في الحال فيعرفها وان كان في حيز من حيزها
 في الحال في صورة فالموضوع والاشياء في شدة ان حيزها في
 وهو الحيز والبعض في الصورة في شدة ان حيزها في الحيز وهو الحيز
 فالجواهر هو المتين الذي اذا وجدت في الاخر ان كانت لا في الصورة
 ويخرج عن الوجود لانه اذ ليس من الوجود ويدخل في الصورة
 يعتقد للجواهر لانه وان كانت في الحال حاله في الموضوع كالموضوع
 على ما هو هو وكونها في الموضوع لا يمانى في حيزها لان يكون في
 الموضوع ثم يكون الموضوع على تقدير الوجود في الخارج

الام

الام للشيء لا يوجد في الام والاشياء في الام لا يوجد في الام
 منه وانما البعض هو الموجود في الموضوع فيضاه اجاز ان يكون الشيء
 جوهرا او عرضا ضرورة ان الموضوع يعتقد للجواهر كالموضوع في الموضوع
 الموضوع في الذي اذا وجدت في الاجزاء كان في الموضوع كالموضوع
 تلك الصورة جوهرا فقط لا عرضا لم جوهرا ان كان لا في الموضوع
 وان كان بالعكس فهو البنية وان كان مركبا منها فهو الجسم ان لم يكن كذلك
 فان كان متعلقا بالاجسام المتناهية بوجه من جهات الموضوع المتناهية
المقالة الثانية في اثبات ان الموضوع في شدة ان حيزها في الحيز
 اجزاء التي تحوي في حيزها صغار كل واحد منها لا قبل الانفصال الا في الحيز
 والاولى ان اجزاء العرضين والاولى في الانا ذواته متجانسة
 جزيين فالوسط ان كان انفا من ثلثي الطرفين فانه ثلثي الوسط
 اية بها فانه ثلثي الاخر في انفا من الوسط وان لم يكن انفا من
 الطرفين ستر في فليس هناك وسط وطرف وقد فرض كذلك في حيزها

ابيض لان لم ينفذ او لم ينفذ او غيرهما في نفسه فكله طبيعي
 وارجح منها في طبيعتها اخذت من طبعها في الخارج في النوع والمحل
 اثنان منها بين اثنين من جنس واحد من اثنين من جنسين
 وبين اثنين من جنس واحد من اثنين من جنسين
 الانفكاك في نفسه من جهة الالوان في ذاته في جلي لازم او زائل وان
 كان في ذاته لازما طبيعيا كان في ذاته في جلي لازم او زائل وان
 الانفصال ليس في ذاته في جنس واحد من جنسين
 في قبول الانفصال في ذاته في جنس واحد من جنسين
 فالجسم خبر ان احدهما القابل للانفصال والانفصال هو الهبة
 الشان في الصورة الانفصالية في الصورة بالصوره الجسميه
 من ان يكون كل جسم كذا لان طبعه الامتداد الجسمي
 ان يكون عند انتماع الهبة والاحاطة في جلي لازم او زائل
 لذاته وفيه نظر ان ان يكون في ذاته في جلي لازم او زائل

ربي

سبب جبر الصورة في الهبة والالوان كانت في ذاته في جلي لازم او زائل
 والالوان في الهبة في جلي لازم او زائل لان في جلي لازم او زائل
 بنفسها بالاجسام في الانكسار والالوان في جلي لازم او زائل
 كان في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 ان كان سبب الهبة او لم يكن في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 والهبة في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 الشان في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 الصورة والالوان في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل
 في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل في جلي لازم او زائل

لاستحق الزكوة فاذن لكل من حاجته الى الاخرى من وجه فليست
يقتصر الزكوة على ثلثها ولقدرة يفتقر اليها شكها وشخص بها
الاخرى وهي كما لا يخفى من هذه الجهة لا يمكن من صدقة اخرى
نوعية لان الاجم مختلف في التام لا سيما في قول الامام السجستاني
وبعضهم بوجوبها باياها لا بالمال وهذه هي التي استند بها
الاسم في هذه الجهة اخرى لا في لم لا يجوز استنادها بالمال حتى
الاجم مختلف في ذلك لانما يقال لعلها بغير المال في قوله
ان يكون مستند لا المال في رحي وقد عرفت انما في استحقاق
الشيء بالاداء لا بالحق والحق في سبب التفرغ من حيث هو خروجه
فكما من حيث هو خروجه من هذه الالتماس لفقوة اي شيء باعتبار
مبدا باعتبار رخصان الطهرين اذا عالج نفسه فانه باعتبار
معدواياه باعتبار كونه مستقبلا لم يصبه اي مبدا عر بوجوب ما
وسكانه بالاداء في غير ما يقول في غير المبدا الذي هو الجواز

ما في

ما في وسكانه بالاداء كما انما في رخصان يقول بالحق في الجواز
بالوجوب كوجه الجواز في اثبات الجواز في طه وبيان من وجه الاول
ان القوة العقلية تعقل البط ضرورة ان يقولوا انها بالحق اعلم كيف
كان لا يمكن تعقل البط في ميثاق كون جوده والا كانت قاطعة
فيكون البسط فيها بالمال لان في اوجهها كون غير محال في
التمام ان العقول لا يمكن تحجده على قوة فالقوة العقلية لها في ذلك
الايمان المحقق ومقدار رخصان في محال فيها من بعد ان يخصص
فلا يكون مطلقا لا افراد بل مختلف في غيره وكيفية كذا ان كانت القوة
العقلية تدرك للوجود المطلق فيكون جوده والا لزم ان ينفك الوجود المطلق
بالفصلها لا من رخصان الوجوه والمطلق ان كان عبادات كان الشيء متقوا
بمقتضى ان كان جودات كان الحكم متقوا بالجزء لكونها وجودا
الربك ان القوة العقلية تدرك السواد والبيض من غير جوده
لزم اتمامه في غير ما في حيزه الى حسن القوة العقلية لو كانت حجة

كانت جارية من الجن والوح والالكنت والاعقل اودى
 الاعقل لان صورة ذلك الجزء الكنت كما في مرقها اياه لانه
 والاعقل لانه اياه على حصول صورة اخرى في ما ولكن حصل
 تلك القوة منسجما على حصول صورتين مختلفتين في مادة واحدة
 فيلزم الامر اننا نفهم ان القوة لها قوة على مادة وهذا المطابق لها
 حادثة الى البنية والالا لا تعلق بينه في الوجود نظرا الى الاول
 ذلك اننا نعلم ان لو كان هذا الجسد اسريان هو ثم واما ان كان في الوجود
 مع عدم مطابق الكلي لا يتجلى الا في الحقيقة او في العوارض عدم مطابق
 اياه اسلا يجوز ان يطابقها بل هي على من ان مفهوم الكلي المنسجما على
 من افاده هو مفهوم ذلك الكلي واما ان كانت فلان لا يلزم مع عدم كون
 اجزاء الموجودات وجودات ان يكون عتقا جبريا في ما ذلك فيكون
 فيكون ان يكون امور انفسه لا في مفهوم الوجوده لعدم كونه
 الوجود لم قلنا ليس كذلك واما الى الابد فلان في جميع انفسه في

واحد وانما يلزم ذلك ان كان صورة السواد ومثله في نفس السواد
 البياض ومثله وهو ثم على المقع بين السواد والبياض بينهما من مثلهما
 سلمنا ان لا يمكن ان يكونا جساما جساما على انهما في نفسهما في
 جساما جساما فيكون ان كانت انفسه ان جساما جساما يكون جساما جساما
 في بعض اجزائهم والآخر في بعض الاخر فيكون على جساما جساما
 واما نحن فلان ان صورة ذلك العضو ان لم يكن في فرد ادراك
 القوة العقلية اياه لوقفا لا ادراك على صورة اخرى في نفسها
 تلك المادة بل انما يلزم في توقف الادراك على شي اخر فيكون ان يكون
 انفسه في اجزاء جساما مع صورة ذلك النفس في نفس الاله في نشأ
 انفسه في تلك كمال الوجود في تلك اياه في الالكنت في تلك في الاله
 في والالكنت ليط بالطح مده وباطح والنا في النفس في حال
 النفس على خلاف الطح في ثل لا طح في القوة ولا في الالكنت في نفس
 على موافقة النفس في ذلك في ثل في ثل في ثل في ثل في ثل في ثل

۹۰

والا لكانت محالاً على جبره لكونه غير له في موجد هو وهو لا يجوز ان
 يكون حسباً واحداً جزئياً ولا الف لانه قسطنطين وقال ان معنى الف
 والفصل في الجبر ليس في الف لانه قسطنطين وقال ان معنى الف
الاجابة في ان يكون جبره حسباً لا جبره ليس يقتضي لان المبدأ التي هي
 رسم الجبر حسباً ان يكون محسباً تمام المحسب صحيح الامام على العبد والاعمال
 ما تحته مما زاد الوصف من بعض ليعضول جبره لا يستلزم ان يكون الوصف
 للجبره في نفسه فضلاً عن جبره في نفسه غير النهاية وفيه لفظ الجبر ان
 جبره لا اذاع دون ليعضول لابق لوكا جبره لكان بعض الوصف
 الوجوب انه مركب من بعض ليعضول واجهته في الخارج مادة والاخر
 فان صدر عنه بلا واسطه واجهته بلا واسطه الاخر لم يقماده لان
 نقول لم لا يجوز ان الحصة على قوة مجردة لم تقصصها مرة قال في
 ما قام على ما في
 التي في قسطنطين الوصف هو انما تستلزم
 وهو الذي يعقل ليعضول الجبره لذاته وكيف وهو الذي لا يتوقف

على تقدير غيره ولا يقدر لغيره الا في حقها اوليا وانما قد
 الاقتصار بالاولى والى السند راجع في العلم بالعلوم التي لا تقسم في الحقيقة
 والاشياء لا يوجد واحد معلوم والآخر وهو حصول الشيء في المكان
 وهو الحق ككون زيد في المكان الذي له حصة وغيره ككونه في
 البيت او في السوق وفي ليلة او في الايام وفي يوم كذا والواقع وهو
 الزمان لم يزل ككونه في سائر كذا وفي يوم كذا والواقع وهو
 الهيئة كماله في الهيئة جزء الهيئة بعضه الى الامور الخارجية
 كالقيام والوقوف والاضافه وهي الهيئة التي تعرض للشيء بالاعتبار
 بجهة اخرى كالابوة فانها تعرض للاب بالاعتبار الى ابنة وبذلك
 هيئة تعرض للشيء في الحقيقة في متعلق به كماله كالتعمق في الفعل
 هيئة تعرض للشيء حال تأثيره في غيره كالمسخن مادام تسخن ولما طغى
 مادام يقطر وانما هو الهيئة تعرض للشيء حال تأثيره من غيره كالمسخن
 مادام تسخن مادام يقطر مادام يقطر وكون هذه الهيئة اجناسا

عالية

عالية غير يقيني لان الهيئة التي هي على علمهم اكرم جازا ان يكون مختلفا
 تمام ما يميزه وكذا في قول لا قسم قبل الاجناس العالم من الاعراض
 اربعة لان العرض انما يمتنع ثمانية فهو مركب والا فان كان مقفولا
 بالاعتبار الى غيره فهو بجهة العلم كمن كان في العلم ان في نفسه التي
 له انه والا فله كلف والفعل وان يتغير في زمان بحيث يحركه وسايرها
 في الهيئة ومنهم من جعل الهيئة حيزا في الكون كونه لا يجرى ان على
 من ذلك ومنهم من قسم الحقائق في الهيئة لان الهيئة واحدة في
 وجودها وفي لفظها لانها لا تم وجودها في خارجها على مثلها في الحقيقة
 جملة اربابا والعرض حسب الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة
 منهم من قال بان العرض ليس له وجودا في الحقيقة كونه في الهيئة كونه في الهيئة
 على وجودها في الحقيقة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة
 انهم من ذلك ومنهم من قال بان العرض ليس له وجودا في الحقيقة كونه في الهيئة كونه في الهيئة
 كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة كونه في الهيئة

إذا بدو كبريت كن ان نفوس متشبه شي غير متشبه وهو متشبه لحد ذاته
 وقد يدور بالذات كالموجب لا يتشبه هو لا يتشبه لحد ذاته بل هو كالموجب
 بكونه من الذات لحد ذاته لا يتشبه الا بالذات على ما هو عليه
 والآن ان كان ان نفوس متشبهه عا ولا يتشبه لما هي هذه او بقوة
 كما في لحد ذاته او لحد ذاته على ما هو عليه بل هو كالموجب
 المتشبهه كالمشبهه بها بل هو كالمشبهه بل هو كالمشبهه بل هو كالمشبهه
 متشبهه متصل ان كان وهو ان كان ان لم يكن في الذات ولفظ
 ان كان قارها وهو لفظ ان لم يقبل لغير الذات جهة واحدة ولفظ
 ان متشبهه في نفسها وسمي ان متشبهه في الذات وسمي ان متشبهه
 ولفظ ان قد ادخل في لحد ذاته وقد يدور بالذات لحد ذاته
 او لا ولفظ ان لحد ذاته او في لحد ذاته بل هو كالمشبهه بل هو كالمشبهه
 او لا ولفظ ان لحد ذاته او في لحد ذاته بل هو كالمشبهه بل هو كالمشبهه
 للمؤمنين ولفظ ان لحد ذاته او في لحد ذاته بل هو كالمشبهه بل هو كالمشبهه

الامتداد

الامتدادات والافلاك ما خذت من فضاء ما وكلهم لغرض الامتداد
 يكون انهم موجودون في لحد ذاته او يكون موجودون في لحد ذاته او
 يكون موجودون في لحد ذاته او يكون موجودون في لحد ذاته او
 على الحركة المنطقية على ان في كل منطبق على ان في كل منطبق على ان في كل منطبق
 على ان في كل منطبق على ان في كل منطبق على ان في كل منطبق على ان في كل منطبق
 ان توائم خطان كخطان من لفظ واحدة ويتبعها كخطان
 الاول وازاءا ولفظ ان متشبهه والثالث متشبهه بهنالك وهكذا الى غير
 ولو ان كان لكان كخطان متشبهه على مثال الاول الذي
 غير متشبهه يمكن ان يكون لاسانها بين لحد ذاته ولفظ ان
 لو كانت غير متشبهه لكانت فرض خط غير متشبهه كخط متشبهه من
 مركزها خط متشبهه من مركزها الاول ولذا كان ذلك لزال هذا الخط
 الكمال من لحد ذاته الى امتداد ذلك لفظ كخط ولفظ ان لحد ذاته
 في اول لفظ متشبهه كخط في لحد ذاته لان كل لفظ نفوس متشبهه بانها

نقطه المستقامت من انقطه الى قدام قبل المستقامت منها لان
 انما حصل من اوسع من الخطون وكل زاوية شاذة كما ذكرنا في
 غير انها وحيث كانت المستقامت من انقطه بقوة قبل المستقامت من
 وقيل ان يقول على الاول لانهم كان توهم خطون خارجين عن
 واجهة على الوجه المذكور في ذلك التقدير وانما يلزم ذلك ان لو كانت
 اللانهاية من حيث جوايبه لانهم كان وجودها بعدتها على
 غير متساوية انما يلزم ذلك ان كان هناك بعدة من الابعاد واول
 اسئلة على ان لا يلزم مكانهم الخطون على انقطه المذكورة في
 ان خط المستقامت اذا حرك حرك الكوة لانه ان يثبت في الخط
 المستقامت نقطتي اول نقطه المستقامت فان حركتها انما يقص في زمان
 وكل زمان قسم كل حركه منقسمه في قوتين نصفين وقوتين كل
 هكذا في غير النهاية فلا يوجد في خط الغير المستقامت نقطتي اول
 المستقامت ومنهم من جزم بتطبيع على تباين الابعاد وقد عرفت في الجواب

لو كانت

لو كانت الابعاد مستقيمة ووجه شخص على النهاية فان كانت مستقيمة
 جسم من ملامحه النهاية نهاية لو كان هناك شي قابل للنهاية
 والنقطة معلومة مقدار خفيف ولامح ولان الجسم مركب من
 لا يمكن من قوتين انتهى فممكن وجود جسم غير متساوي لا نقول لان
 انما مستقيمة الى الله وجود جسم على بل في كل علم انفسا الذي
 شرطه ان لا يلزم ان انتهى من قوتين شخص على النهاية اذا
 كان محال لان انتهى الى محال فانه لا يلزم من مستقيمة الجسم مستقيمة
 شئ من جزائه ولا يلزم ان كان مستقيمة الجسم مستقيمة وجودا
 غير متساوية فانه يكون مستقيمة وجودا في غير مستقيمة فانه
 المعروف وجود الابعاد غير متساوية فاما كان وجود النهاية
 لا ما في ما ادعيناه واما لا يوجد في ركن معارفه فانه
 والا كان معنا هذا لانه فلا كل في النهاية لانه متساوي
 ولما روي في التحليل لا كان في النهاية لانه متساوي فانه

تخلفنا نحن من غير لها الاماعة او جسمنا لتعليم لا يكونا كحل لا
 فلو سطح في الجبل واذ ايجن ذلك سطح في غير لها الاماعة من
 الكيفيات كاللون الهندو ليس سطح تعليم ولا يمكن تحته الا بغير
 لا مرونه لا نقطه لم يكن احد لا بشرط شي او بشرط لا شي
 واما سطح الخط فلا يمكن احدهما بالاعتماد الثاني فان سطح لا يمكن
 الا حيث يفرض منه جرت وخط الاجل يفرض منه جهتان الاول
 الثاني سطح ولكن احدهما لا اعتبار الاول لا ماضيه لخط وخط على
 خط وكذا سطح وذلك انما يكون اذا كان ما خوذ من لا بشرط شي
 ونقطه وخط سطح لا يميز الوضع لانها لو تغيرت في الوضع كان
 من نقطه اما جهة غير ماضيه لاجته من وان الخط الى اثنه غير ماضيه
 رتب واما سطح الى اعل او من اقل فلا يكون لنقطه نقطه ولا
 سطح ولا الخط خطا هـ **والنوع** الكيفيات اربعة لانها لم تكن
 محضة كالمس فان كانت جهة في الانقشالات والانقشالات فان
 لم يكن

لم يكن محسوسا فان كانت استعد اجزالا الانقشالات كاليتين او نحو
 الانقشالات كالصلابة في القوة والاقوة وان لم يكن استعدا في
 كماله في الجبال والحدود وفيها بالكيفيات الهضبة وان كان في نفسه كميته
 كالترتيب والزوجه في الكيفيات الهضبة **النوع الاول** الكيفيات
 المحسوسة هي ان كانت غير راسمة ككرة بخيل وصفة الوجه في الانقشالات
 وان كانت راسمة كجلا العيس وعلو جبه البحر في الانقشالات وسترها
 الاسم لانفعال الجواسس عنها اولاً والحيث اما ان يكون علو
 او يمتد او سموات او مذوقات او شموسا واما للموت في الجوار
 والبرودة والرطوبة واليبوسة واللطافة والكثافة واللزوجة
 والخشافة والصلابة والبرودة والحرارة والبرودة والحرارة
 لكن من شأن الحرارة تولد في الحلقا وحيث لم تكن لافادتها
 لمستعد بوسط التسخين في ذلك الذي لا يكون لسطه بيرة الانقشالات
 لان كان تركيزها فيهم مختلف في اللطافة والكثافة وكل كان اللطافة

قبل الحفظ من الحرارة فانما اذا عملت في المركب در الاقل الى الصعد
 قبل مسودة الاطلاء والحق في موضع من ذلك لغلق تلك الاجسام
 الحفظ الطول لم يحصل بعد ذلك جماع الحركات بمقتضى طلبها
 واما الذي ربطت به الالتصاق فان كان التلطف والكشف
 من فرقتين من الاعتدال فادقوى تأثر الحرارة فيه من جهة حركة
 دورية كما في الذهب فان التلطف اذا مال الى التصفية بالكشف فجهت
 من حركة دورية وان كان العاكس للتلف لم يستطع الكشف
 والافاق لم يكن الكشف غالياً فترتبان في تيلاجي تسببية
 والافاق تقوى على التلطف كالطين ومن سبب الحرارة بحركة البرق
 فمنهم من جعلها عبارة عن حرارة عن شرا ان يكون حاداً
 القال به تمام لقال عدم وتملكه وهو ملل لانها حكة ولا ي
 عدم كذلك واما الرطوبة فمعرفة كيفه التي لها صفة سببية لطلب
 سهل التركل وهي غير استلان فاعبارة عن حركات كوجه

الاجسام

الاجسام المتغيرة في الحقيقة متحركة في نفس في بعض ما يتجدد
 في التربة التي كان سبباً له وبسببه هي كيفية التي لها سبب
 وغير التركل واما التلطف فيقال على رتبة لهم غير سهوله قبول
 الاشكال العنصرية وتلك على تبدل الانقسام وعلى سر حال ثمرة
 وعلى الشفافية والكشف في مولات به والاربع والزوج بالذي
 سهل ليكنه تصفقه والحسن العكس في التلطف لا يقصر الرطوبة
 فان لم يتصفى جسم رطباً في ف والتحق فان كان غايته
 فهو المنقذ والافاق ليس وليد الرطوبة التي هي الجسم من طبيعة
 البقية الجسم رطبة والريز المنقذ ليس في الجسم في
 مساعدة والحج الحسن في الجوهر الحدي فيه في القوة الباطنة والافاق
 والثانية هي التلطف واما البصيرة فليس منها في عقل عند غلط
 الاجسام اشفا في التصفية الاجزاء كالشي لا انما هو من سببية
 الاذكرة فيكون كنه حقيقته في جسم كين ليس له في

بسبب النار اجرت منه جوا هو الذي لا ينفصل عن النار ولا غيره
 من الانوار في كبريتا جبري كبريتا واما انفسا قال الله تعالى
 الشمس من جنس متفنيا وانه قال لوجه الارض في جنس متفنيا لصفه
 جلال من مضي لانه هو المتفنى الاول من المضي لغيره هو المتفنان في
 والذي يدل على ان الله تعالى في صفه روتيا الجوهر الذي في في
 الشرق وقت المضي متفنيا والمثل هو المتفنان في المضي في عدم المضي
 عن ثلثه ان المضي متفنيا منهم من هم المضي فيهم شفا في متفني
 المتفني متفني فيهم وهو المثل والاك كانت حركه الجبري الى حركه جبري
 فلا يصل الاستفنا الا ان كل جبري واجتوا على كونه جبريا في حركه وكل
 متحرك جبري المتفني في مضي لانه في سبب لا اله الا الله
 المتفني متحرك منهم من هم المضي فيهم لانه في سبب لا اله الا الله
 او جبري في غير مظهر و خارج المضي رصاعه وادقه وادقهم
 اما ان القاعه النار في المضي فيهم لانه في سبب لا اله الا الله
 من المضي

من الانوار لا ينفصل عن النار ولا غيره من الانوار في كبريتا جبري كبريتا
 في المضي لانه في كبريتا جبري كبريتا واما انفسا قال الله تعالى
 الشمس من جنس متفنيا وانه قال لوجه الارض في جنس متفنيا لصفه
 جلال من مضي لانه هو المتفنى الاول من المضي لغيره هو المتفنان في
 والذي يدل على ان الله تعالى في صفه روتيا الجوهر الذي في في
 الشرق وقت المضي متفنيا والمثل هو المتفنان في المضي في عدم المضي
 عن ثلثه ان المضي متفنيا منهم من هم المضي فيهم شفا في متفني
 المتفني متفني فيهم وهو المثل والاك كانت حركه الجبري الى حركه جبري
 فلا يصل الاستفنا الا ان كل جبري واجتوا على كونه جبريا في حركه وكل
 متحرك جبري المتفني في مضي لانه في سبب لا اله الا الله
 المتفني متحرك منهم من هم المضي فيهم لانه في سبب لا اله الا الله
 او جبري في غير مظهر و خارج المضي رصاعه وادقه وادقهم
 اما ان القاعه النار في المضي فيهم لانه في سبب لا اله الا الله
 من المضي

والأخرى على صحتها أن لا يكون من صفة الله تعالى سمه ذلك لأن ذلك
 الجاهل من ذلك الذي صرح به في كتابه من قبل سماع الله وكل ذلك
 على ما قلناه وله صفة موجودة في الخارج بل وصلنا إلى الصالح والآلة
 أدركنا جهة أولها إذا توج وقوم جسمين أو جدارين
 جبر الفرض المجاني على عين ذلك الفعل حيث لا ذلك صفة الله تعالى
 أن لا يكون في الجسم الذي لا يفسد في ذاته لا في ذلك في كل شيء
 جسم من الجسم كالجسم ليس في الجسم نفسه وبقائه حتى لا يفسد
 طعم الله الجسم لطيفا وكثيفا ومعتلا وفاعل في الهندسة الحرة
 أو البرودة أو القوة المعتدل بينهما فالأمر في الكشف حيث
 المارة وفي اللطيف الحار وفي المعتدل للهجة والبارد في
 الكشف حيث المعتدل في اللطيف الحار وفي المعتدل في اللطيف
 في قول الكشف في البرودة وفي اللطيف الحار وفي
 المعتدل في القوة المعتدل في القوة المعتدل في القوة

الموافقة

الموافقة لما في الله كقولنا في رتبة طيبته وميزان حبه ما في رتبة طيبته
 لما في جودة أو جودته في الله الكمال مستقدا في رتبة طيبته
 أن كانت في الله الفعل كالجسمية والصلابة وضعفا ولا قوة الله
 كالأفعال كالجسمية والصلابة أن كانت الكيفية الفاعلة
 حالاً أن كانت غير ذلك كالكائنات رتبة والوقوع فيها بالدوام
 الممارق دون المعتدل هو المعتدل في الاعتدال في جودة
 اللوح في الخارج هو المعتدل كمن علم من كنه مفسدة الاجزاء في
 معتدلة في بعض الأجزاء كمن علم من كنه مفسدة الاجزاء في
 فاعله من حال السطوة في معتدلة في الأجزاء التي كانت معتدلة
 على تفصيل قال الامام في الأجزاء كمن علم من كنه مفسدة الاجزاء في
 والكانت معلومة بميزان بعض على التفصيل في بعض الأجزاء
 الثانية فالله يعلم من كنه مفسدة الاجزاء كمن علم من كنه مفسدة الاجزاء في
 من العلم بالاعتدال في العلم بامتياز الاعتدال في الاعتدال في الاعتدال

بالأجزاء في بعض

قد يكون بقوة وهو عدم العقل عما يشاء العقل لا يلازم
 قد يكون العقل لا يلازم العقل استنادا لنفسه لا كاستنطيات العقل
 بالملكة اما لاستنطيات بحيث تكون بخلافه فلا يقدر على ان يحضر
 شئ ويستتبع العقل لنفسه واما لاستنطيات على وجه التوحيب لنفسه
 انها لتعبرها وتعمل على استنفاد ولا يبق العقل في ادراكها
 كان العقل عن المعقول فلا يكون العقل عبارة عما ذكرتم لا ان العقل
 الحق كما ممنوعان اما الاول فلان العقل هو كذا في العقل
 نفس نفسه احدى ما في الاخرى واما ان يراه فلا حضور له في
 ان من نور شئ المعاني ولا يلازم من كذا في الاخر كذا في العلم
 فحقا ان كان الجاد ان شئ يتصور في انفسه ان كان يعكس ونفسه
 مبهمة افطرة على بعض المخلوقات كمنها قابلية لها والاما في قابلية
 زوال بالذات وتوقف حصولها على حصول شئ اخر والارتفاع بها
 وهو اما بحقي بكمية الاحساس بالجزئيات والاحصاء لعلومه

افطرة

افطرة واذ حصل العقل لا العقل في قد يكون بحيث يكون نفسه
 اثنين منها في جزم الذين اليه منها وقد لا يكون كذا فان لم يكن
 لقدور اثنين منها جزا الذين اليه منها وقد لا يكون على اخرج الوسط
 بالنظر والفكر والملازمة يحصل بغيره احدى الى الاخر ويختلف مراتب
 النفس في استخراجها فالتحصيل لا يلزم الاوط وتوحيدها في كذا في النفس
 القدسية وبما لها نفس الله لا يلازم كذا في العلم لا يلازم في
 التوسعات على اختلاف درجاتها وتختلف ان الفكر على مراتب العلم
 ام لا والاول في الفكر الحركات الخلقية لا يلازم العلم كذا في العلم
 عليها ان اراد العلم المتبقي العقل الموجبة لعلومه علمه في نفسه وجهه
 الاجتماع على ما في وجهه لعلومه والوحدة في حصول العلم
 بعلومه لا يلازم العلم لافترقا لافترقا من العلم لافترقا لافترقا
 الما في النهاية لافترقا لافترقا مع لافترقا لافترقا لافترقا لافترقا
 لافترقا في الاول لافترقا لافترقا ان شئ الى لا يكون له لازم قريبا

22

قبولها

لقبولها كقوة والامانة والاحتياط في ان يكون ذلك بعرض لا بقاء
 والمستثنى من ذلك بالاشراك على اقل الامانة وهو الحق وعلا الركن منها
 ومن عروضها هو الشهادة وروايتها في ان يكون في الوجوه ووجوه
 الانكسار كما في الابواب لا ينقل كذا يقال الابن ابن الابن
 وهي كانت تحصل في طرفة عين في الطرف في في الطرف الاخر في
 كذلك فالنصف المطبق في الانصاف المطبق في العين في الانصاف المطبق
 في العرض كقوله في ان العرض في العرض في العرض في العرض في العرض
 فاذ جعل ذلك العرض في هذا العرض في هذا العرض في هذا العرض في هذا العرض
 التي في ذلك العرض في الانصاف ما يتفق في الطرف في منها ما هو
 مختلف اما عند واما الانصاف في العرض او غير محدود كما في العرض
 والانصاف انما لا يحتاج الى انصاف بالانصاف الى حقيقة
 انصاف في العرض او كذا في العرض او كذا في العرض او كذا في العرض
 الهادون في العرض في العرض في العرض في العرض في العرض

لوجوده لا بد الا بنسبكم كالعظم والعضو والقيس والكثرة ولكيفه
 الاجزاء والادوات فثبت ان لا قرب لا بعد الا بنسبكم كالا على وعلى
 وعلى كالا قديم والاحداث والوضع كالا شدة وبرودة وسخا وباردة
 اشياء ورجحان وملك كالا عوى والاشياء كالا قسطنطين والاحمر
 والابيض كالا شدة وبرودة وسخا وباردة وسخا وباردة وسخا وباردة
 الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم
 فثبت ان لا قرب لا بعد الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم الا بنسبكم
 اقبل من الحجاب والبرق كالتقدم العالم على الجبال والسموات على
 القدر ليس من ولا من انما هي من جنسها ما هو كالتفريق بين
 كبيت وبيت او كمنكفان كبيت وجر وسميان كبيت فثبت ان لا
 استمان ما لا يختلف ذواتها في الاشياء وتجدها في انما السام والامر
 كمثل جسم من اجزاء الكمال ايضا فان لم يغير منه فهو في السام
 ولا يتغير ما على ان لا يمكن كمثل كماله كالتفريق بين السام والامر

يقال

قالوا بل كالتفريق الا ان شئ في ابحاث وجوب الوجود لذاته و
 صفاته اما انه وجب لذاته فثبت من امانه واما انه وجب لانه لو كان
 لا شئ كان في وجوب الوجود الذي هو نفس الوجود كالتفريق بين
 ولا بد من شئ من اجزاء الوجود كالتفريق بين الوجود كالتفريق بين
 مركز من حصول وان كان نفسا كان له عطفان كانت هي الوجود لذاته
 كالتفريق بين الوجود لذاته وجب ان كان الوجود لذاته كالتفريق بين
 المسبب من منفصل وان كان وجب الوجود ليس له برودة وبرودة
 كالتفريق بين الوجود لذاته وجب الوجود ليس له برودة وبرودة
 كان مركبا ولا انف في الوجود فثبت ان لا عطفان والالكان
 وان كان بذاته كالتفريق بين الوجود لذاته وجب الوجود ليس له
 في مبدء الوجود كالتفريق بين الوجود لذاته وجب الوجود ليس له
 لا يتغير من ذاته كالتفريق بين الوجود لذاته وجب الوجود ليس له
 اي ذاته كالتفريق بين الوجود لذاته وجب الوجود ليس له

المسبوق بغيره والازلية فيها وكذا اننا لانها لو كانت لا تستغنى
 عما عليها لكانت توقف على شرط حادث والا لكانت ثابتا واما
 لم يتوقف على شرط حادث كان حكمة يتوقف عليه وجوده على الازل
 فمستزاد الفهم لكونه ثابتا بل لان حكمة لا تنفرد عن الفلاسفة
 في الفلكيات والاعتقادات والحر كجاذبة على كونه منها ولان العالم
 لا يخرج من قدره كل معنوي بل هو لا يخرج من ان لا يخرج
 والا لكان كل حكمة المقدار وكل من يخرج المنة
 فيكون انقضاءها ليس هو لانه لا ينقطع ان كان مستلزما
 لكونه لانه على شكل الكثرة لان سبط الجان يكون شكله كما اذ كان
 مضلعا او متغيرا لانه بعضه ابيض وبنفسه وبنفسه وبنفسه
 فخرج وان لم يكن سبطا كان سبطا متساويا لاجزاء وكان
 يكون لانه على شكل كذا مضروب بعضه الى بعض بل سبط خارج وهو
 لطف قالوا لا وجه لهما وان اردوا اوجدها حركة زية والاعراض

فان حصل

فان حصل مرادنا لم يلزم من ان لا يكون له وجهها جزءا
 الصانع قال بالاختيار اذ لا يكون له اختيار لا موجب لذات حتى يكون
 معدودا لغيره لا يكون له وجه لذات لكان العالم لازما لا وجود
 فيكون ان لا يكون له وجه لذات لانه من دوامه ووجه معدود من
 دوام معدود ووجه معدود معدود فيكون دوام حكمة لا تارة الفاسدة عنه
 قالوا لو كان بالاختيار لكان قاصدا اذ لا يكون له وجه لكان
 لبيكي انما كونها غير متغيرة ولا حاله من غير فليس له ان لا يكون له وجه
 غشقة وانما هو وكل من لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه
 وانما يكون له وجه لانه لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه
 على عدمه ولان ان لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه
 منها لانه لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه
 فكله لانه لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه
 مسبوقا بغيره لانه لا يكون له وجه لانه لا يكون له وجه

لما لا يلزم عدم كونها على شرط حدوثها في الوجود
 ان يكون شرطها بعد حدوثها فاذا وجد ذلك لم يمتنع وقوعها في
 غير ذلك ولا يلزم من كونها في كل وقت من احوالها في كل وقت
 على جسم على ذلك المقدار في كل احوال ان يكون معلولا لاجل
 غرضه ويكون على مقدار كل جسم في كل وقت من احواله
 بطرابط انظره كونه لان ان على كل كذا في مضمون بعضها في بعضها
 الاجمال ان يمتنع من احواله بطرابط بعضها من احواله في كل وقت
 عن نه اكله لا يلزم ان يكون ذلك السبب اجبا لحدوثه في كل وقت
 اللهم الا عند العدد لا يطل الوجود في كل وقت ما ذكره من
 ضاعا قوله لو كان الوجه جبا لكان العلم اذ لا فلكا في كل وقت
 اللازم بل لا لا يلزم من كونه موجبا دوم جميع معلولاته فان
 جملة ما يحركه في غير قابلية للعدم والاشياء واما ما ذكره في
 عالمه في غير كونه مختارا وما ذكره في كونه ليس في نفسه في كل وقت

لما

لما لا يلزم افقار ذلك لوصف الوجود ولا يلزم من كونه في كل وقت
 الوجود لعل من حيثها في كل وقت من احواله في كل وقت
 كانه في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله في كل وقت
 فان كانت وجبة في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله
 الاخران في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله في كل وقت
 كثيرة فالاستسباب بينهما ليس الا بالامارة والامارة لا يلزم
 لاشراكها في كونه لاجل كونها اياها بالانسان في كل وقت من احواله
 فان لازما وان كان سببا في كل وقت من احواله في كل وقت
 في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله في كل وقت
 قبل ان يقع بها في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله
 في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله في كل وقت
 مستقلة في كل وقت من احواله في كل وقت من احواله في كل وقت
 بطرابط والامارات مستقلة في كل وقت من احواله في كل وقت

وتلقاها بشر طحونة وهي باقية بعد حرار البدن والا كان
فوقها بقى صورها لا في الجواهر بدون في الصورة غير مقلا
وح كونهما شئ لنفسه بل وشئ قبل الفع واحد هما غير الآخر
مركبة والا كان لها قوة الف وقوة النبات وشئ الوجه لا يكون
لها ان القوتان فيلزم تركبها هذا خلف والحق ان كنه في الجواهر
في الصورة غير مقول بل اذ فيهما ارتقاء عن شئ واحد وذلك لا
على في الصورة وان شئ الوجه لا يكون في قوة النبات وقوة
الف بمفره الارقاء في الحار حة لا في ابطال التماسخ ان النفس
حادثه من حدوث البدن على معنى ان حدوث كل بدن لا بد ان
يحدث لنفسه حادثه لا ترفيقه وقوفه شئان عليها على استعداده
لما دة ومادة النفس البدن والحدوث لا ترفيقه وقوفه على حدة
البدن الصانع يقول النفس على معنى انها ينهم لحدوثه وحقيقه
والا لجاز وجوده بل البدن او بعد حدوثه وبما حاله ان

يقض

يقض من العلم العالي نفس من حدوثه فلو علمت نفس اخرى على سبيل
الساكن كان للبدن الوجه الف مثيرا ان وهو لا في كل
لحدوثه واحد وهو غير على حدوث النفس المعنى على في التماسخ
فكذلك دورا وتحتكم هذه المقالة عشرين الاول في مكان لو في النبوة
لما كان لان هذه القوة لا يكون لشرك ولا بد من وجوده في نفسه
بالقول والحقول المتكاملة في ركاعه انما المعنى على وجهه
فما كان المعنى في صورته لم يمتد من غيرها الا على لشرك في شئ
لحسب كنهها في لشرك هذه النفس على استعداده عن تلقاها
لحدوثها في حارة كالتق في حال النوم والاولى الا ان لها
منها وقوة لهذا السبب كما ذبته الا ان النفس في حيث يكون في
وقوع النوم في شئ الجسم لشرك اولانها الف صورة والقبول
فمنه النوم في شئ من اولان مزاج الدم في شئ في شئ افعال في شئ
الوجه فلا يكون الا صاقي وانما كان النبوة فلا في شئ

الباقية معذرة الى ان زوال كونهما ليست لازمة لهما فانما غرضنا
 الامور ليهيئته فقولوا ان الامر وكجبل لهما لهما وقوة الكمال وان لم
 بقية بغيرها الى البدن فان لم يكن لهما روية بغير ان يبقى فانية
 بنفسها البدن يحصل لهما لان من احدهما وتبين ان كنهها لهما لهما
 الى انتهى بين انهما وان كان فيهما روية بغير ان يبقى فانية
 بتلك الهيئة وانما وتبين ان كنهها لهما لهما لهما لهما لهما
 يكن بغير شي من هذه الامور ولكن هذا اخر ما نورد في العلم الا ان
 ونسوة انفسهم لثاني في الجسم ولجودته على الامم واهلها واهلها
 محمد وال الكرام في العلم الطهر في مقالات الاول في حكم
 الجسم يتعلق به فيما حجبنا لجهت الاول في الجوز الذي لا يتجوز
 بيان متعلق بالعلم لا يتصل بالعلم ويتعلق به لو وجد جردا يتجوز في
 لم يمس جردا اخر او ما رتبة في العلم في الوجود ووقته اذ والافا
 الجانب الذي به الاخر الذي لا يمس في نفسه لانه لو وجد
 لا يتجوز

لا يتجوز فالعلم الطهر من الاحياء في جرد لا يتجوز في نفسه لانه
 اكثر والاكمل من ان يتعلق بها لغيره الى يتعلق بها لغيره والاكمل
 كذا الكلام في الجوز الذي انشأه لثلاث ولان الجسم مركب من اجزاء
 لا يتجوز عند حركته بغير حركته من اجزاء الا يخرج ان وصفه لانه
 يكون ملافا للجوز الاول والجوز الثاني لانه لهما يكون على افضل من
 ولا شك في ان اختلفت اجزاء لا يتجوز فان بعض من طين لونه وقوة
 القابلية الاخر جردا والاكمل كذا طول الجوز في ارتفاع الشمس
 النهار والاكمل وان بعض لونه جردا وان كان لهما لاجزاء ان لم يكن
 كان احدهما بغيره مما لا يخرج وان كانت كرتين فيهما بعضهما
 بعض بحيث فرغ خالكا وجودة منها قبل من هو انفسه
 لانها طوطى الذي هو طوطى الذي هو الجسم جود وطوطى الجوز
 موجودا في نفسه منقسم الا انهم انفسهم لان في اجزاء غير الجوز
 في الاخر لان الحركة لغيره غير منقسمه والاكمل كانت اجزاءها غير متحدة

وكذا اننا لا نعرف ان له وجودا لو كان وجودا كان متساويا لكل
في الوجود ولا يجوز ان يكون ذلك نفس المقدار والاك ان لكل
ذلك شكل ولا يبين محارجه والاك ان المقدار الجرد قابل للفصل
الكل لا للمادة لانا نقض فرضنا وجرد عنها ولا لانه لو كان حقا
استنتج ان يحصل له جسم مستقيم اجماعا بعد ان في مادة واحدة لا تتحرك
عدم الاستتباب بين ذلك البعدين لان اختلاف افراد الطبيعة الواحدة
في تلك المواد لا ياتي اذا تحرك الجسم استنتج ان شغل الى مكان محلو
لو كان الجسم في مكانه ان شغل الى مكانه لزم الدوران والامكان
من حركته ذلك الجسم كجسم العلم بل الى مكانه حال ولانا اذا فرضنا
بأن هبنا المكان الجسم من حيث لا يتغير الجسم له وفيه فارتفع
الجسم كالموتى انما ينقل من مكان لا طرف من جهات كونه على
كبير الوسط قابلا لا انقلبه انا الاقل فلا يبرز من حركته
ان تحرك الجسم مكانه من غير ان يتحرك ما قد روي يحصل تحريكه

المادة

المادة قابل للتحرك والجماد وانما اننا فان اردتم باله فوالان فلا
وقوع الحركه فيه ان اردتم بها الزمان لما فيه من الجسم من اطراف
الى الوسط فلا يقع اختلاف في الجهات الا على استثناء هذا الجسم
الانفسي الى ان لا يفي في اخره ثقت ضيقه وقد علمنا فان فتح را
الماد وان لم يزل والا بنوية اذا فرض احد طرفيها في الارض
صعدا وارتفع في الجسم في جهة واحدة البقا رورة اي ادخلنا
ابنوية وحدها وكلما جلت الى في حركتها الى ان تنزل ان جذبا
الابنوية الا فوق بحيث لا يدخلها لواء او اطار خارج ان ادخلنا
فيها ولا يطلع منها فاما ان يكون سطح البان الجسم هو في السما
من الجسم الجوي لا ياتي لولا ان كان هو سطح الكور كان لها وى
مكانه سطح غير الانهائية ولكن للسطح الواقف في ابعاده والحركه
فيها متحركين لنداره الا لا يمكنه ان يتحرك في الاولات الاجسام
الى الجسم مكانه وهو الجوي بل الجسم بل له في فقط

الشانين كونهما متحركين كونهما غير متجهين من سطح الى آخره وان كان
 قد يكون سطحاً واحداً وقد يكون على سطوح تتركب منها مكان لما في
 النزول وقد يكون بعض هذه السطوح متحركاً وبعضها ساكناً كالحجر الموضوع
 على الارض الجارية عينا وقد يكون على وجه متحرك والجزء ساكناً
 يكونان متحركين كالآل والوجه متحرك متحرك متحرك متحرك متحرك
 والاما فصلة المتحرك بالمتحرك فلا تعلق الاشارة لهما فصلة في
 ماخذ الاشارة والافاضة وال المتحرك الى جزئها منها متحرك كانت جهة
 ما وراها ان كانت جهة الواجهة وذلك لجزء ان كانت من جهة المتحرك
 لجواز ان يكون في جهة لا منها الا انها وجود ليس في خلاف ولا في مثل
 من لا تتحرك في خلاف ولا في جهة الشانين بطولها بالسطح وبعضها متحرك
 بالسطح في خلاف ونهاية واحدة ليس بها الا ان لم يحط ببعضها
 ببعض كانا جدياً جدياً في جانب جهة من الاخر ففصلها طرقت
 او توجه عنها وكره كان كون لهما جهة واحدة في نفسها وان لم يحط

ببعض

ببعض كان الحيط كفا في القوة ولا مثل الحيط في القوة لا يوجد
 غير كرى والالم يجه دية لاجته وجهه وهي اقرب منه بل كبره
 كرى لجهة والحيط في القرب بركه غايته البعد لائق اما كبره الحيط في
 ان لو كان كرى وهو محتمل ان نقول من الهمس الحيط في كبره كرى
 لم يتعين بالاجته القرب ثم يتم الهمس لكونه كبرى خارجها كبرى
 والا لزم خلافها وان كانت جهة واحدة ولم يكن قبول الوجه فيها بينهما
 القدر مما يستلزم ان يكون تلك الالامسة لزيادة وانقصاها في
 ان من غير لزوم خلافها القدر الالامسة لجواز ان يكون ذلك الوجه مملوفاً
 ولكن ذلك على القدر الالامسة في مباحث الحركة الموجود في
 منها بالقوة من كل الوجوه الا ان كان كونه بالقوة بالقوة بل كبره
 بفعل ان كل الوجوه من بعضها وكما بالقوة في حصة افضل
 او على التدرج والاول يكون اقل والثاني الحركة فالحركة
 المخرج من القوة الى افضل على التدرج او ليس كذلك او لا دفع

يمكن حصول الجسم في كل حال لا انما يفارق سائر الكائنات حيث
 انها لا تحيط لها الا بالذات الى غير ذلك من المعانيات
 لا بد هناك من امر يمكن حصوله ليكن الذي تأوي اليه انما
 التوجه به كذا في غير شئ بقوة لان المتحرك كما لم يتحرك
 لم يصل الى مقصده فالحركة متعلقة بشئ منها بقوة بان لا يكون
 التأوي الى مقصده افضل من الجلس في مكانه كان هو مكان
 في مكان آخر كان له مكان كان في مكانه في ذلك المكان
 التوجه الى ما كان التوجه مقصدا الوصول والاكتمال
 على الله ركن في ففة فاذن التوجه كمال اول شئ الذي
 من حركته هو بقائه لا في لو كانت حركته موجودة لا تجال ان لا يكون
 منقطة الا كالمس التي يقطعها في وسط بقائه فيكون
 منقطة الا كانت حركته بقا على الاخر من كل حركته فمعرفة
 لا نقول قد صرحوا في معرفة الاولي وحركته متصلة

اشهر

اشهر حصول المتحرك الايمان بل في الاذهان فقط لان المتحرك
 له نسبة الى الامكان الذي ادركه وحركته الى المكان الذي تركه
 فاذا التفت بان ان نسبتان في غير ذلك اشهر به من
 اول الفتح الى اخرها والوجود في المكان هو كون الجسم سطح
 المسد او اشهر وفيها ما يتحقق اذ الكمال الجسم متقار في شئ من حركته
 التي اذ الكمال متقار في حركته في كذا حركته فيكون جارا
 لا في الوسط بل في المبدأ والنهاية في حركته لا في الوسط
 الزمان وما فيه الحركة فالحركة الموجودة بالعدوى في
 المسد المتحرك في كذا حركته في كذا حركته في كذا حركته
 فالحركة في كذا حركته في كذا حركته في كذا حركته
 كل جسم متحرك لا يشترط الاجسام في كذا حركته في كذا حركته
 وحركته في كذا حركته في كذا حركته في كذا حركته
 والا اول حركته في كذا حركته في كذا حركته في كذا حركته

والثاني الرجح بل ارجح وهو محال لا يمكن في تحريك الانسان
فمقتضاها ثابت بل لا بد من انهما في ذلك الامر محال ان يكون
حالة ملائمة لان الجسم حال لا يمكن له التحرك والاركان لا يمكن
الطبع متر وكما يلحق حال لا يمكن له ان يكون له طبيعة بشرط وجوده بعد
الاحالة الطبيعة وكذا العلم في النفس لا يمكن له ان يكون له طبيعة
ليس به مقتضاها بل لا بد من ان يكون له طبيعة واحدة فلا يتغير مقتضاها
بل هو مقتضى الى مقتضى كما يحصل في فعل الجوار ومقتضى مقتضى
بالذات اما في غائر خلاف بينهما كما في كنه البياض الى البياض او في
الغاية كما في كنه البياض الى البياض وقد يتغير في ان يكون اما في
لا زيرين كما في كنه البياض الى البياض او في كنه البياض الى البياض
من المعارضين عرضا في كنه البياض او في كنه البياض الى البياض
هو كونه غائر القرب من غير لا زيرين كما في كنه البياض الى البياض
والاخر مقتضى وكونه كنه البياض الى البياض او في كنه البياض الى البياض
كان

فان كل نقطة في موضعها فان لم تكن متحركة اليها فهي بمنزلة مقتضى كنه
اثنان لانها آتية وجهها كنه نقطة وجهها بالوجه واما ان لا يتحرك
كان في كونه مبدءا ومقتضى في كنه مقتضى ومقتضى مقتضى
ومشهور بهذا المعنى ان اعتبر بالقياس الى كنه كنه في كنه
لان المبدء مبدء الذي لم يبدؤ به وبالعكس ان اعتبر كل وجه مبدءا
اما الاخر كان في كنه كنه لا يتغير اذ ليس كل من مقتضى مبدءا
ولم يكن مقتضى في كنه كنه والاشياء في كنه كنه كنه
والسموات الاول واما كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه
عكس مقتضى من كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه
وعكس كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه
فيها كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه
لطبعه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه
فاخر مقتضى كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه

المخلد من حركات النفس التي هي حسي في يوم واحد الى حركة
 كنه فصل حركات الشمس في ذلك اليوم الى حركات النفس في حركات
 ازيد من حركاته من اننا لا نحس شي من حركاته ولا حركات قد تكون
 متفاداة في الزمان كحركات الشمس في حركات الشمس وتضاف
 اليه حركات الحركين لان حركته حركته او حركته ان رطبها غير متضاف
 مع تضاف الحركين ولا التضاف الا زمنية لكونها غير متفاداة وبقية
 تضاف ما نعرفه من حركات وتضاف العاض الى حركته وتضاف الى حركته
 ولا تضاف ما في الصاعدة تضاف الى الباسطة وحركته
 ولا الحركتين الا اطراف والا لما كان من الحركات الموجودة
 بل تضاف ما منه وما اليه جميعا الا لكونها تقطع على الاصل
 والاخرى شئ في التوجه الى الاطراف والى الحركات المستقيمة
 واما مركبة منها لحركته فلهذا قال الشيخ بين كل حركتين صاعدة
 سكون لان مثل الوصول الى ذلك الحركتين وجوده في حال الوصول الى

وجود

وجوده الى ان قد وجد لهم الوصول الى في الوجود والاك
 عند وصول الجسم الى حركته غير مثل ما يكون الوصول وصولا
 فكل ذلك المثل موجود في ذلك الان والوصول ايضا الى ما ليس
 له وجود في ذلك الان ولا يتبع ان وجه الاستدلال
 اسل الى شئ من اسل منه في ان وجه بل في ان فيها زمان
 الجسم الا انهم نقلا الاماك هو محذوف في كل حركتين
 لا ينفصل ولا انما استلزم لغيره ان لو كان الان موجودا في
 الخارج والوهم وجه الاماك عليه القوة انفسه في حاله في اول
 على الطبيعة وهي لا تزال تضاف مصاكا في الدوا المحذوق وشئ
 الاخره الى حاله ولا فناء في كونه لم يضاف اليه
 الطبيعة في كل الحركتين لا تقي لوجبه يكون بينهما في وقت الحركتين
 على تقدير ملاقاته في حركته الصاعدة لانه نقول الحركتين
 المتحركين في كل الحركتين ملاقاته محذوف وبقيت في هذا الى

فرض الملائكة يوم وقوفهم وان كان حال حال حاد من غير
 حال وايضا الحركة قد تكون لذات وهي التي تعرض لنفسه و
 غيره فان كان القوة في غير ذواته والافان لا وان كانت مع
 بالعلم عند الطبع ان لم يكن وقد يكون بالعرض في التي لم تكن
 بوجه عرضها بغيره بل انما السبق في القوة فيكون عدم الحركة عن
 شأنه ان حركة وبقا بالجزء من المكان ولهذا قد يطلق يكون
 على حصول الجسم في المكان اكثر من ما في جهة من موقوفه الاسم
 في وجود الزمان والمان موجود لا يعلم بالضرورة ان هناك
 وهو حاضر ومن ليس عندهما القبول الزيادة والقصصان ضرورة
 ان زمان الحركة لا ينفقها قبل من زمانها الاخر اوله اذ ان الحركة
 جسمان في من على مقدار السرعة لكن احدهما قبل الاخر في
 فان مان هنا نقل من زمان الاول ولا شيء من الحركة في
 لو كان الزمان موجودا فان كان مسوقا كان موجودا في زمان
 فان

فان موجودا في حال مقتضى كان بعض احده قبل بعضه لا بال
 والقبول التي لا كانت شي زمانه فلو كان زمانه لا نقول لا
 وانما يوم ذلك ان لو كان لم يكن يقبل مانا اذ كان زمانه
 فاللازم منه ان يكون كل زمان زمان لا الهة لانه لا يقبل
 وجب لذاته لانه لو فرض عدمه كان من عدمه بعد وجوده بعد
 كما قد يكون زمانه فيبعد عدم الزمان زمان هذا لا نقول استلزام
 فرض عدمه في محمل المستلزم اياه فرض عدمه وجوده وما هذا
 لا يجب ان يكون جبالا في تحصيل الانقطاع والافرة في
 سيجر هكذا ذكر الاستدلال في علم الفيزياء والكبرى في
 بالضرورة استلزام فرض عدمه في حال والا ولى ان في الزمان
 فرض عدمه بعد وجوده لعدم زمانه في القبول بعد لو كان
 او عدمه لا يلزم ان يكون البعدية والبعدي زمانه لانه لو كان غير
 يلزم ذلك الزمان مقدار الحركة وتعالى هو في الحركة لا يقبل الزمان

والنقصان لم ينقص لا ولا لترك من الوحدة انفسه وهو
 مطابق للحركة المطابقة لثابت مركبة من جزأين
 مقداران من الكم ليس قار الذات والالكان الموجود في الالكان
 في محال ليس قار الالكان غير قارة والالكان غير القارة في الحركة
 ولا بدائية له والالكان قد قبل وجوده لا كما هو في الزمان
 ففصل كل زمان مان ولا نهاية له لهذا المعنى المذكور
 في الوجود كما قبل الانقضاء والتجدد ولا بد من حركات حافظة
 هي ليست عصفورية لانها نقطه هي اسرع حركات لانه قد صحت
 حركات ولا شيء من غير الاسرع كذلك في الحركة البؤرية التي بها
 يتحرك جسم لا حرم التسمية الا ان فهو نهاية ما ضر وهداية
 ولا وجود له في الخارج والالكان في الحركة جزاء لا يتجدي وقد
 الان على الزمان لما ضر وهو بهذا التفسير قال لا انقم
 في الالكان في البرق اسفوح لكان تحت الاقصر اذ

وفي الالكان

وفي الالكان في الحركة اذ افقدنا بطء متعارفة للحركة وهي الالكان
 والبطء لما اعتد وحسري كما في الحركة الى فوق والافق
 ليمد الالكان على غيره والالكان في حركته بطء والالكان
 في الالكان كما حال ان يكون الالكان متحركاً بالبطء والالكان
 لا يستتبع حقيقته في الالكان والالكان ليس مع نفسه في حقيقته
 كما حال الالكان في شيء من الالكان عن وجود اجتماع بينهما
 لما كان حركته بحسب اختلاف الالكان والكبر المربعين من وجهتي
 من وجهته بقوة وجهته مختلفين في السرعة والبطء لانه
 لا يكون في الكبر من فوق الزيد في الالكان والالكان بطء
 الالكان جسم وجهته الموجهة وجهته لانا اذا دفعت الالكان
 شدة كانت حركته اسرع مما اذا حرك وجهته بطء هو
 الالكان في الالكان والالكان في الالكان والالكان في الالكان
 اس وفرن زمان فيكون حركته اسرع من حركته في الالكان بعين

زمان حركة طول من زمان حركة عدم المسل الاستثناء ان يكون
 الحركة مع افعال كهي لا بد فيها من حقيقة ومفهوم حتميا ^{مثلا}
 المسل الاول كنسبة زمان عدم المسل الى زمان في المسل الاول
 فيقدر بهما من المسل الاول بعض زمان حركة من زمان حركة
 ذي المسل الاول زمان حركتي في المسل الثاني وعدم المسل من زمان
 في وفيه نظر لان ذلك ناهي ان لو كان استحقاق الحركة زمان
 في التحرك من المسل وذلك ثم فاستحقاق قدر من الزمان هو محفوظ
 الاحوال والذي يزيد ويقص ويولد في استحقاق المسل لم يبق
 ولو كان لكل من المعادف الاكن منه وتوحد حركة ما لا يس في الزمان
 سلمنا لكن في انما يكون ما ذكرتم من الطموع ولا يكون من استحقاق
 حركة الجسم في المسل منه وفيها حتميا حيث الاول
 في حكام افلاكها والحدود والحدود لا يكون في الحركة المستقيمة
 من كل من المسل الطالع والا الا ان استحقاق من جهة الى جهة اخرى
 عودا

عودا بطا لا اجازها اليه وكف كان في الجاهل سجد فغير لا
 فلو بسيط وكف كهي لا لاشكال المسل بسيط الحركة لا قبل حرق
 والا لايام والا لان كان جزءا قابلا للحرق والا لايام فيمنع
 والا الكون افي ووالا في الصورة الكا من طرقت في
 فالتحريك في طرقت ه لكونها في في خبر غيب لا في الجاهل سجد فغير لا
 قابل للحركة المستقيمة او ليس لوضع والا لكانت خراوة كجدة
 لوضع دون وضع كفضائل مخصوصا من ان لا يمشي من
 الا لكان وليس ذلك لا ليس لا قبل الاشكال البسيط البسيط قابل
 للحرق والا لايام افي واولا بارج والا لكان حتميا او قبل
 مثل مساعدا وابط فيكونه قابلا للحركة المستقيمة في حكام
 السما وسكانها حرك بالذات من الاجرام السماوية في حكام
 مبداء اقرب للتجديد لان حرك الافلاك راوية لا وكل ما مبداء حرك
 الجوزية الاراوية رسم فيهم ولهم ولاشي من الجوزية كذا

واجهتها من جهة حركة مستقيمة فلا يكون في شيء منها مبدأ حركة مستقيمة
 لا سيما في تلك الجهة من جهة الشرق فلا يكون مركبا
 كأي ولا قبل الكثرة ولا في دون الجرم حرق والالتماس والشمس
 والشمس لا جاد ولا بارود وكل ذلك لا مدونه نظر لان الشمس
 لا شيء في غير الجرم في مركزها لا عظم ولا يقبل بذلك الجرم
 تحرك وحرك جسم ما في اتجاه الشرق الى الغرب اليوم بمسلكه
 واجهة لسترا الفلك الا عظم وحركة الحركة الا لا ونقطته على الفلك
 معدل النهار وقطعة على العالم وعلى الشمس الموضحة على الفلك
 فمنها طلوع وغروب مارة بسمك الشمس مارة في الشمال
 وخروج الشمس من معدل النهار ليس معتمدا على الفلك
 النهار مارة الى الشمال ونهري الى الجنوب اذا فارق الشمال
 بمسلكها اياها بالشمس الى الشرق فعمل حركتها معوجة
 الدائرة التي على الشمس مع موازاتها على سطح الفلك الا عظم فيلزم

ويقطع

ويقطع معدل النهار على النقطتين احدهما اذا فارقها حصلت
 في الشمال ليسر الاعمدة الى اليمين والاخرى والى التي اذا فارقها
 حصلت في الجنوب الاعمدة الى الشمال ومنصف ما بينهما في الشمال
 الصنف وفي جهة الشرق فادرس ما بين كل نقطتين من
 من رولهم من اعطام وتارة احدهما معطى الاعمدة
 الاخرى لا تفسد من الاعمدة الى جهة ليقطع الارض التي في
 بين الاعمدة الصنف والاعمدة والنقاطات على كل
 ملك البروج ويقسم الفلك الا عظم ما في عرضها من معدل النهار
 الدائرة التي على سطح الفلك والحفرة لشمس لافق الدائرة
 تحدث على وجه الارض من لاهم معدل النهار فاطم للعالم
 اياها لقال لها خط الاستواء او افاق الفلك المستقيم
 معدل النهار والدم والى موازتها لخاصة من جوفها زمان
 مكثت بها والشمس والنهار ابد من افاق النور التي فيها

النهار وقطبي العلم لا يكون قطبا على محيط ملة النهار فاحده
 قطبي ملة النهار مرتفع عن الافق والآخر منخفض وبقية الدوائر
 الدائرة لملة النهار تقسم على ثلثين فالأول الظاهرة فوق
 الارض في الشمال عظم نصف كرتها وفيها نصف الجوز يكسب ذرا
 كاستشر البروج بنهار النهار طول من الليل والنهار
 كانت في البروج الجوزة من شمس الموضع التي فيها من النهار
 وذلك البروج المسمى اس عن ملة النهار أقل من المسار العظيم
 الذي هو غاية الشمس عن ملة النهار فالمدار يسمى
 بقطب فلك البروج على نقطتين ولا ينظر الى سمت رؤس الموضع
 لقطب الاقطاب نصف الاذنه وفيما جاز ذلك لا ينظر الى سمت رؤس
 وفي الموضع التي مدار الاقطاب نصف الدائرة الامة لها
 للشمس فيضرب في الاقطاب اعلى على في الدائرة الكثرة
 فوق الارض في الموضع التي ينطبق فيها قطب فلك البروج على
 سمت

سمت الشمس ينطبق دائرة البروج على الافق فاذا مال المحيط المربع
 الى نصف النهار من فلك البروج دفع عن الافق والجسم على كل
 دفعه من الموضع التي ينطبق ملة النهار على الافق ينطبق قطب العالم
 سمت الشمس والنهار العالم فاما على الافق دور الكثرة دور
 ومن نصف من الفلك طاهر ابدية ونصف حفا وكما استه كما لو
 وليد غا فلا كالمسرح لو كانت حركة الشمس على فلك
 العالم لا يختلفا في شاعها بحاج لوان النهار لان بعد عن
 جميع الجوز سمت الشمس يكون بعدا وهدج والاكاذيب
 المتجهة من اذن على محيط فلك خارج المراكز للارض او على
 محيط فلك صغير مثل الارض كونه في فلك موفق المرفوع
 احدي الحنين من الارض لبدلة الاخرى واما انظر فافلكا
 لمرء بالنسبة الى جميع اجزاء الفلك البروج مارة سطوحه على
 على ان حركة على فلك صغير مثل الارض حتى اذا كان في

اسرع من حركة المركة رة وبالطاهرى وانتهى واذا كان كذلك
 فمترسرا الماكن اول الحمل الى الاخر الجوزا يغفل الاول من اول الحمل الى
 الجدى على ملاقات التلا واذا يغفل مركة الله والى الجدى يغفل الى
 الاخر الجوزا على ملاقات التلا فيحصل اجتماعها في الحمل والمران ومقتضاها
 في اول الجدى ونهر الجوزا والفلك المركة في ملاقات التلا على
 المدرم وحده البعد صبحا وليس في الحمل عظم ما كان في الميزان
 فعلم ان مركة خارج عن مركز العالم في ترتيب الا
 الاجرام ولما كان القمر مكسوف عطارد والزهرة والمريخ والاشترى
 الراس الثوابت علم ان تلك الكا سفحت فلك المسكف ولا وجبت
 في بعض اجتماعها بنسبها كانهات في عا وجهها دون المخرج علم ان
 فلك الشمس في فلك الزهرة وحيت فلك المريخ هكذا قال الشيخ وروى
 بعض المحدثين مكر ذلك فيسقط ان فلك الزهرة فوق الشمس ولما
 لا يسميه محضون من بعض الثوابت معين كانت في الاسمى لم تعد

الطوله

الطول وحده على واكثر من كذا قيل على ان الثوابت بحركة الى الميزان
 وقد وجهه لشمسهم الا حث ما يدركه المشرق وقد ارجع حركة الثوابت على
 حركتها على الثوابت اما لان لكل كوكب كان حركته اوجه حركته
 حركتها الثوابت اولان كوة واحدة باس سطح الا على فلك الا اعظم
 واراها بحدث فلك الجوزا او فلك الكواكب مستحق حركتها جميعا الثوابت
 المركة وهي حركتها فلك الا اعظم الى الجنوب في
 بيان عن فلك الاربعه وفيها مساجف الاول في الفاصلة الاربعه
 مستقيمة فكل المشرق والمغرب الا ان كل واحد من الشمس على وجهه
 وغروبها عنهما وقوة الشاكا في الانا لا اعتبره خسوف الشمس لم يحد
 المشرق والمغرب في وقت واحد بل لا تغرب الا ان كل واحد
 على اهل الجنوب قبل طلوعها على اهل المشرق في محدثه واما في الشمال
 الجنوب الا ان كل واحد مستحق لا ازيد ذلك الى الشمال ارتفاع القطب
 الشمال وانحطاط الجنوب ولو كان كذلك لما ظهرت كوكب كانت ظاهرة

لا يمتنع كحركة على الوسط ووطا واما على الاشكال وكرها
 وان ربح كحركة العكس والاشكال كحركة الشدة ووزان لا ذاتا
 والبسط اعظم من حجمه فخر اربعة اركان الاول ان كرك الوسط
 الخفيف اطلق النفس لطيف والاهل الخفيف الخفيف الاربع اعني
 الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة ذرية في البسط
 الاستعداد والبنفس واهل ان كرك البسوط كرك في البسوط
 لا تقابلها هو عن شدة الحرارة في كرك الابرار البسوط واللبا ما
 القطر الحبيبة على ذلك ان اولس ليس والامانة الالهة
 لما ولى لولد القطرات دخل اللون المشدود واهل النفس في كرك
 النار ينفذها في كرك المنزلة المستولدة عند البسوط واللبا ما
 لحد در في كركها في كرك الالهة الا كرك واهل كرك كثير من
 البسوط مشددة فيها لا يلقى لكان كرك كرك البسوط البسوط
 في البسوط واحدة لانا نقول لانا البسوط فانه يجوز ان يحصل البسوط

الوحدة

الواحدة الوسط المقدار حال فيها ووزن من البسوط والبسوط
 استعدادات محتاجة في كركها كرك مختلف وهذه الاربع البسوط
 المكسلة لانا وضعنا المركب في الفرع والاسحق حصل منه البسوط
 وارضوط ان اجتماعها لا يكون الا الحرارة على كركها والبسوط
 الاربع البسوط من المركب والوغير تعني والبسوط التي البسوط والبرودة
 القرص من الارض من السخنة شعاع اشعة والحرارة البسوط البسوط
 البسوط من كركها في كركها البسوط البسوط البسوط البسوط
 المازجة اللاحقة البسوط البسوط في كركها البسوط البسوط
 البسوط كرك من كركها والارض البسوط البسوط البسوط البسوط
 البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط
 البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط
 البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط
 البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط البسوط

قبلهما عنما نزلت فيهما وان وصل بينهما عما لم يزل وصلا شده
البركة مستهوا والاوليه ووان لم يبلغ اليها ان كان كثر ووان
كان قليلا فان كان رطوبه وليس نزل فلان ان تحمضه وضعفان
الحمد وان لم يكن كثر في جوفه ان شرفت على الارض ان لم
تغلب عليها حر او باره على لطيفها خيرا ارضه لغيره لم يكتف به ما لم يحيط
بالخار ويضعف ان عاله لطيفه البارد فيضعف الحار بها وليس
فيه وطلب الصعود ان بقي على طبعها والنزول ان قل وكيف كان
مرق لها لما عينا فحدث منه الرعه وسهولان رطوبه لثوبه
البركة ولما ركه فحدث منه البرق ان كان لطيفا والصاعقه ان كان
عسيفا واذا وصل له جان الى كره ان راقطه تسكن الارض
فان كان لطيفا فانزل وبقى في الاشتغال روى كان كذا
لقد وان لم ينزل لكنه هرق في جوفه الاجرات روى كان ذوقه
ذوقا حده انه في جوفه وان كان عسيفا ووصل الى كره النار

عمر

فمن علامات حمه وهو قد نشف حتى كوكب بدور من الارض ورا
الفكر وان لم ينقطع الياس من الارض حتى كوكب جدوا الى الارض
فمن علامات حمه ان يزل الى الارض او يخلق والى كسر الرجا
الفت الى الطقة البارودة طلب لم يزل مخرج به الوافحت الى
وان يسكر صعدا كما كان حمه وكره الى وريه للفتك الى اقل مخرج
به الوافحت الى الرخ واليه واليه كوكب مبادى الى الرخ وقد عرفت
من خلال الهواء انه فاع من جانب الى اخر والرواح انما عرفت من
القابحين فحين يمتلى في نفسا منكم ان وربما عرفت في الجوارح
ربطه كسيرة وضعها موضع دائره احاطت بعلم من لطيف الاثار
وراعى الالف فيفتك منها فتو البصر الى القمر لان الاضواء اذا
الصقل الفت الاحلم في من ذلك يستقل كونه انفع في
كن حده في الجوه المضموم على النور فخرى فتو القمر دون شكله
المراد اذا كانت صغيرة انما يولد الاضواء دون ان يولد كوكب من

العظم الشما فيها عن الاثني فالقوس الظاهرة من مدار الشمس اعظم
 من الظاهرة من مدارها في خط الاستواء لان دور الفلك فيها
 المسقط فكلها فوق الارض اذا كانت في البروج استواء الكرت
 كنهها فوقها في خط الاستواء اخذنا خط الاستواء في هذه الحالة اقل
 الموضع التي رأت المنطق العنيفة تكون غالية السكون فكلها في المسقط
 فكلها الشمس كما لو تعد على سمت الارض ونأخذ جسم من طول الشمس فزاد
 السكون في فراج العاصم اذا اهرج حركاتها في صورها
 لا خلاف المراكب في الوقت والاسم اليها لا يبق كل واحد منها على
 كيف لا تأخذ من المراكب شي من الكيفية في كل واحد من صورها
 وانفصال ولا يجل فكلها لا عن صور الاجزاء ليس لها كالكيفية
 منها كيف لا اجزاء لا يستع ان يعود اليها كالمركب من صور فكل
 كل منها في الصورة منفصلا باوجه واحد يجل كقصة في اجزاء
 المراكب من وسطها لا تضاد وهي المراكب ولا كان الكيفية
 كانت

كانت المراكب مركبة منها والمراكب ان كان في الوسط فهو لمدل
 الحقيقة ولا وجود في الخارج لان مركز من الخط الذي في مركزها
 لا يسأل الى جبهه جوارها سكونه في كل واحد من اجزاء فليس كل واحد منها
 حركه بطريق الا ان كان الخط بطريق ممتد كما بطريق من غير قاسم او لا
 ان هناك لعمدة في كل واحد من المراكب من الاعتدال الحقيقة
 فان لو عد على العاصم كما تها وكيفية التباين في معنى في
 المعتدل والافضل في راجع عن الاعتدال والمعتدل بين المعتدل
 ثم انهم لان الاعتدال النوع اما بالنسبة الى الخارج
 الذي يحصل من الكمال بالنسبة الى غيره كراية الان في الحقيقة
 الانواع الاخر واما بالنسبة الى الداخل وهو الذي يحصل في
 اشخاص تلك النوع كالمراكب الذي يحصل الاعتدال اشخاص الناس
 على هذه النسبة الاعتدال بالنسبة بالنسبة الى الخارج والداخل
 الشخص والنسبة ككوهة الاعتدال الاخر في غير طريقها

وتفرط اذا خرج عنها كل ذلك المراح والمراح عن الارتفاع الى
 الكثرة في كل وقت والمراح والبارد او بالكثرة المنقصة فقط
 هو الطب الكس الذي في نظرات المراح عن الارتفاع الى الكثرة
 معتبرا بالهتاس الى الارتفاع الى الحقيقة الى الارتفاع الى الذي
 تفر عن العناصر كمنها وكيفية التقاط النقيض في حازنها
 كون حروجه عن الارتفاع الى الكيفيتين بعينين معا او بال
 انشعابين متماثلين لو كان شيئا بالهتاس الى الحقيقة كانت الام
 لا تدعى على انه كذا فاعلم ذلك من كون الجنان والحق
 الحوت به اذا قطنها لحيما وفدا وعلمه ورهينين عفة
 محمدا لاجزاء البصائر والارتفاع فاذا كان ساه توتة في
 او رلى عظمه السهول الغيرة الرجة بغير الامثلة كذا يقبل له
 الرامح لان هو روعر عليم وبقرا الهلج حرجها و هو ليل و
 النادل سبها كطال الحرة اللاحر الحنة الارض الحنة

والكف

والكيف عاضون الحلاط واما متفرقة كالحق الهتاس التي
 في رية وقدر رصان والحاسن في حديد الاسر والاصحى اما
 غير متفرقة اما لينة كالحسن او لينة لينة كالحسن وفيه
 عمل الحلاط كالحاسن الحسنى من الزرع والنبوت وروقد لا عمل
 كالحرج والكثرة تولد الحاسن الهتاس من الرنوس والكثرة فان
 صفت الطبع الرنوس الكثرة الطباخا ما وكان الكثرة من ذلك
 صافا اجز تولد من الهتاس ان كان اجرو ففوة من عطفه
 حرقه تولد الذهب ان اول الهتاس كمال الشئ وروعة تولد
 الحاصي وان كان الرنوس صافا والكثرة واما فان كان في
 فوة حرقه تولد الهتاس ان كانت الكثرة غير الهتاس في
 تولد الرصان وان كان في رن فان كان الرن محلا مغلطا و
 والكثرة حرقا واما تولد الهتاس ان كانت ردا اما صفة الكثرة
 تولد الارز في نفس البنية والجودة وفيها الجنان

الأول في افسال البناء في كمال اول الطبقة الى من حده و
 ممو وكمل ويؤلف فالكال الاول بعد الذي كمل به النوع وكذا
 الاول من الكالات الثانية كالعلم وسال الفضل وبالطبع من
 الكالات العنصرية كالتحولات التي للسر وبالاول من كالات الطب
 العنصرية اقوى الثانية ففعلها الالشيخ واول النوع والاول
 هي التي على هذا الامت بالمتعدى لخلق بدل العمل والامر
 التي تزد فرقاطا ليعلم التراب الطير لليل الى غاية اشتدادها
 فكلما كبر من هذا الجسم من هذه الالوان والعت عرفان لبقائه
 اخذ قدر من مادة فان رددت طول وعرضه يقص من عمقه او يترك
 وقولنا على التراب الطير ههنا من الزيادة التي رجع من الطير
 كالورم وقولنا الى ان يبلغ الى عايش ههنا من جسم النارية
 وهي التي يفسل جزء من العنصرية ليعلم ان لم يفسد به الشخص
 المصورة وهي التي تغلب على سماته ليعلم بالقوى والاعراض

الجالس

العنصرية للنفث ومن العنصرية لا يتم الا بالارزها سكرها الهمة والهمة
 واما الى الزفر فمعدية وفررحم وفرسار الاعضاء اما في المعدة
 ملان حركة العنصرية من انهم اليها لترا او لا ذالغذاء لا اراوه
 ولا طبه لان الان لوقت تحصيل ربه على الارض وحلاه على
 لكن ان يزوروا او اذوا اما مفرسة وليس فله من الاعلى لان
 المري والمعدة وقت الحاجة الى الغذاء كبدان لطعام وبعد
 واستعمل التي فان التي كوح لخلق في جوفه وذلك كمد المعدة اما
 فربا واما الرحم فلانها اذا كانت قرنته العنصرية لقطع العنصرية
 الفضول كمد الانس وقت الجماع بالجليل كمد لادله واما
 سارا الاعضاء فلا انه لا وجود في اجزاء كل عضو لغيره كجوفه
 اما سكره ففعلها المعدة فمضان كوى المعدة على الغذاء اما
 حيث تاسر من جسمها ان ليس ذلك لامتلاء المعدة فان الغذاء
 اذا كان قلا واما سكره قوره لا وقت للمعدة حال انهم متى لم يكن

كنه كنه حصل في البطن وخرج وظهر اسماء ريد على وجودها في احدى
 اجزاءها على العذاس كل جانب بحيث لا يكون ان يصل من شئ او
 شئ من طرف في الرحم لو انها ضمت الفها شدة من الدخول التي انما كانت
 لا يكون ان يدخل منها طرف ليس ولا لانه لو لم يكن فيها ما كان يركب
 المنى لا يقف بقدر ذلك في سائر الاعضاء هذا المستند اما العادة
 فخر ارجع لعله العذرا لا حيث يصلح لان يصير خرمين استمدى بفعل
 التضمين ارجع ولى في الرحم فان سطح متصل سطح احدى فان لم يتصل
 لفعل في الفها الدخول لا يفعل في البطن واما عذبة روي احدى
 هو ان يصير العذاس سببها الكثرة شدة وخرج الى كسب والناحية في
 الكثرة هي ان يصير بحيث يصلح لان يصير خرمين استمدى بفعل والوجه
 فان لا لا ط اذا اودعت على الاعضاء انخفضت في مضانة اخرى
 للناحية من حاله باجتهته والكرها سكر الا قوم بها لان يجعله
 العا ورجع من استمدى بفعل تمام بهيمة الفعل لقبول بفعل العذ

ملطف

ملطف الفلظ الرقيق واما الدخول فلا وجودا لها ووجدنا الا
 عذبة هي كانهما ركة كنه ما فيها الا افضل وكذلك الاجتاج واما الدخول
 فخلها هو المنى وهو اصل التضمين الاخر عذبة الفها في العروق ومضرة
 مستند استمدى او اما لان يصير خرمين استمدى بفعل لان الفها
 من استمدى منى او من منى من استمدى منى استمدى منى لان
 السفة جوهر الاعضاء الاية من الدم القوي استمدى استمدى
 لقبول الحس الحركي الارادوي سيرة لقوة مجدية انما عذبة روي
 اجتمع عذبة لقوة الفها لم يخلو من الفها لم يخلو اما عذبة
 على الاجتماع من سيرة عذبة الا شراخ ليس هو ارجع ولولا الدخول فخر
 وليس في الحس الحركي لا شفا فاعل لعله لم يخلو ولا قوة لعله لم يخلو
 لكان لهما من الفعل الحس الحركي فخر فخر وجودا به ان يقول
 انه لو كان قوة التقدي لكان الدخول كنه فانه يجوز ان يكون
 عا ورجع من استمدى بفعل تمام بهيمة الفعل لقبول بفعل العذ

في

ليجوز ان ياتي كما اول الجسم الى من جهة درك الخرج ونحو ذلك
 والقوى التي لها من اناطه هرة واما باطنه فالظاهرة هي التي
 هي النفس الذوق والشم والسمع والبصر فتدفعه منبه في حلق
 البدن بغيرها الحرارة والبرودة والرطوبة واليبس وغيره من القوى
 ويفرق الاتصال وعوده واما الذوق فتدفعه منبه في حلق
 على جرم له وادراكها من وطئ الطوبى لعمى التي في علم
 ما و على ذلك وكصل الاربع كيفه اما انتم فتدفعه مدونة
 في زاوية في مقدم الدماغ شبهتين يلقى الله في درك ما بلا
 من الوراثة وليس درك الراجحة بان عقل من جسم في الراجحة
 وعناطتها يصل الى الحاسة والاسم من لم يمس لم يصل الى
 مشبهة اثبات ركن من مشبهة من مشبهة كدر كماله في الاول
 لان لها ان يكتف بلكا الكسفة الى الجسم ما استمد فتدفعه مدونة
 في الصعب المفروض في مقدمها من درك لها ما لا تدعى اليها

منضبط

منضبط من قريح ومفروع والصفة العالم بالذات الاصل الى الصالح
 البها الا كما اذكر كما جرد اما البصر فتدفعه منبه في حلق
 الا بصا كروح اشعاع من البصر وطلاقة البصر والبولط والالوان
 ان في بعض ما يلمن في مقابلته عن هذه الراجحة لشيء اشعاع
 الحس الحسنة والاحرف والالوان كدر ولا كدر كدر البصر والالوان
 ولان حركته اما طيبة او قسرية او ارادة الاول والالوان
 الراجحة وهدية والالوان لان الحس خلاف الطيب والالوان
 وكذا الثالث والالوان كارجح جودا متحركا بالارادة لكان
 الادراك في الالوان وفي البصر الى ان لا بصا انما يحصل
 الطن صورة البصر الطوبى لعمى التي في من له وما الى الجسم
 الذي في مقدم الدماغ لان الاقر اعظم والابعد صغر وما في
 الالوان الا قرب رسم فخر اعظم والابعد الاصغر والالوان
 معقودة فخر الورد على القرب البعد كيفة كذا اما القوى الباطنة

فاما مدركه واما مدركه اما مدركه فقط واما مدركه ومتصرفه والمدرك
 فقط اما مدركه ليدركه واما المدرك او جاحظ لها واما المدرك
 التي عمل مدركه بغيره بعد غيبته المدرك واما مدركه لا يمكن ان يكون كصدا
 زيد وعوده غير واما القوة الوهيمية او حافظ لها التي تحفظ
 المتأخر من المدرك المتصرف في التي يتصرف في هذه كات الطور في
 الحال الفصل والركن ان يكون صورته لان واما المدرك او المدرك
 من مدركه يحصل صورته ان عدم المدرك وهذه القوة ليس ممكنة ان
 اسمها في الناطق وتحتل اسمها القوة الوهيمية ويدل على وجود
 المدرك في المدرك وجودها اما حكمها على المدرك في المدرك على
 الشين لا بد ان يحصر في المدرك في المدرك في المدرك لان مدركها
 كمدركه في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 لكان في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 الان ان ان في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك

يدرك

يدركه في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 مطابقا لان المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 واما انها اما ان لا يكون في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 الضرورة ولا في القوة الباصرة لا في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 قوة غير واما انها ان يكون في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 ش به كل مدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 يدركها بعد الغيبة وهي معاملة المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 جعلها من المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 هي معاملة المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 كذلك اننا في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك
 والمدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك في المدرك

البلبل الموقر واما علم ختم من هذه القوى برنة وكونه من فضل القوة
 التي سببها له اما كذا فباعتداله على البعد في الشؤفة وشمسها
 واما افضل لانه من حال اول الجسيم من جهة افضل الا فاعل
 الكمال لا اختيار له في الاستطابا لوان لا لا في سيرة قوة
 باعتبار ادراكها الامور الكبر وحكمها لبعضها الى بعض في كونها
 حركتها لكونها مستندة الى القوة بالان كالمصل الى الشؤفة
 عند شئ منها في القوة الشؤفة في الفاعل كالحركة في محلها وعلما
 القوة الموجودة على كذا في هذا الحيز او رونا او اود في هذا كذا
 لو ان العقل الجليل لا يمانه

سنة الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي هدانا لهذا الطريق حين كنا لنهتدي لغيره والفضل لله
 على من ارسله بهي واولا لاهته احييه ولوراه لاقتنا في
 على الله وجاه به الدين سنة في من يجهل بالحق وسعدا

الحق

919

الحق لا يفتق انا بعد هذه غاية تهذيب الكلام في حيزه المنطق والحق
 وتقرير المرام من تقرير عقيدة الاسلام حصة من محاولة المنطق في
 الاقحام وذكورة لمن ادت ان تتركس الى الاقحام سيما الولد
 حتى الحوالا كهم سحر حلت عليه في هذه الامور لا زال من اسس في
 من ان يده عصام في ان له كل وبه الاعتصام الاول
 المنطق ولقد اعلم ان كان فينا بالبرص في والافق وروا
 بالضرورة والاكس بالبنط وهذا الحق الحقول يحصل في القوة
 في الخطا في جميع الاقوال في قسم منه وهو المنطق وموضوع العلم
 وانما يقر من حيث الاول الى الحق المصور فيسمى موق او تصديقي
 فيسمى محبة دالة اللفظ على عام ما وفت المطابق وحقا في
 تضمن على خارج التزم ولا بد من اللزوم عقلا او عرفا في
 ولا نقدر ان يكون اللفظ الموضوع ان قصد بجزء الدلالة على
 المعنى كركبا تاما من خبر او انشاد اما فيس يقيد او غيره في

لا فائدة تصكه ويشترط ان يكون ^ويا فلا يصح بالاشم والاختصاص
 في المعرفه وبما لا يتعارف بنفس القرص وبما لا يصح بان
 من ينسب القرص لغيره والافضل ان لم يلمس في المعرفه العام وقد خبر
 الناس ان يكون اعم كاللفظ وهو الصفة ليس لول اللفظ في
 التصديق القضي قد قيل ان الله والكذب ان فيها شبهة شي
 شيء او لغيره من محمد موجد سبب الحكم على موضوعه في الحكم
 محال والادل على ان الله لا يمتد له سبب لفظ هو والافضل
 وليس يخرج الاول مقدمه والى انما ليا ^والموضوع ان
 كان متصفا بغير الحقيقة وان كان ليس بالحقيقة فله بالان كان
 كونه افراد كلا او بعضا فخصه كذا وجزء وما به البان كورا
 والا فانه فيكون محروما ولا يفرق الموجه من وجهه في موضوع محققا
 الى ان رده ومقدرا في الحقيقة او ذمنا فالذم منه وقد قيل
 السلب من غير مسمى معدولة وقد يفرج بغيره في جرد بالية

جهة فان كان الحكم بضرورة الشبهة ادم ذات الموضوع فضرورة مطلقة او
 مادام ووجهه مشترك عام او في وقت معين فوجهه مطلقة او غير
 مشترك مطلقة او غيرهما مادام الذات فذاته او ادم الاوصاف
 عامة او بغيره في المطلقة العام او بغير ضرورة خلافا لما في الحكم
 فلهذا بط ^{للا} وقد قيل العامان والافضل ان يطلقان وبما
 الذي في مسمى مشترك لخاصة الوصف الى صفة الوصف في اشتراكه
 لغيره المطلقة العام بالاشارة الى انه ليس لوجودية اللاذ ^و
 قد لقيه ممكنه بالضرورة من جانب الموافق ايضا وليس الحكم
 وانه مركبا لان الاول اشارة الى المطلقة عامة والاشارة
 لا ممكنه عامة في الحقيقة فكيف يوفق في الحكم فيهما ^{الشرط}
 حكم فيها بثبوت الشبهة لغيره في اخرى او بغيره لا واما ان كان في
 بعلاوة والافاقية وفسد ان حكم فيها ثبوت في من يستين
 بلاتما منها صدق او كذا هي الحقيقة او صدق فقط في الحكم اوله

فانه لما وكل منها عددا كان الثاني لذاته مجزئ والاول
 مجزئ في الشرطه ان كان على حصة من المقدرة كذا او بعضها
 مجزئ او معينا مخففة والافهم طرقات الشرطه في الال قفيسا
 او مفصلا او مفصلا او مختلفا لان فرضا ان
 الاتصال والافتصال على تمام الناس خلاف تقفيتين
 يلزم لذاته من كل كذا بالآخر وبالعكس ولا يبرأ الا ان في كل
 الكيف والجهة والاعا وفيما عداها بالقيض للضرورة الكمال العا
 لذاته لمطلقه لعمارة وشروطها الكمال الحيلة المكنة للضرورة العا
 الحيلة المطلقة والضرورة المفردة والقيض مجزئ ان كان في حيزه نسبة
 كل فرد العكس المستوي تبدل طرف القفيس بقاء القفيس
 والموجبة ما ينعكس جزئية جزئية مجزئ او انما العكس
 كل في الازم في سلكه على وجه البزاة لا انعكس اصل الجوار المضمون
 او اقدم واما الجبيلية من الموجبة انعكس البديان والعمارة

ان نسبة

والخاصة

والخاصة ان جيزه ولا اديته والوقوف والوجوديات المطلقة
 العاثة مطلقة عاثة والعكس ممكن من كونها بعكس البديان
 العاثة ان عاثة والخاصة ان عاثة ولا اديته والعمارة عاثة
 عاثة في بعض البديان في بعض في الكل ان بعض انعكس مع الال
 مع حال والعكس لبعض القفيس عكس القفيس بل بعضه
 مع بقاء القفيس في كيف جعل القفيس ان اوليات عاثة الكيفية
 وحكم الموجبة هنا حكم التاليف المستوي وبالعكس والبديان البان
 وانفس القفيس وقاد من الفكار من اثنين من موجبة الحيز
 الحيز القفيس قول مولف من اقتضيا بالضرورة قول
 فان ذكر في كادته وبيته فاستنا والاقتراني والشرطي
 والموضوع لسط من الحيز ليس صغره ومجوز الكبر والكمرا اوسطا
 الا صغره الصغرى والاكبر الكبرى والا اوسطا الجمل الصغرى
 موضوع كبر في الكل الاول او مجزئها فان او موضوعا

فان كان او عكس الاول فالاول بشرط في الاول الى الصغرى
 ففصلتها كالكبرى من المرحلات الموجبة من اربع
 اليمين بالضرورة وفي الثاني ففصلها في الكفر وكالكبرى من
 دوم الصغرى ان كان الى جبهة الكبرى وكون المكنة من الصغرى
 او كبرى مشروطة من الكس سائر كونه المختلف في الكفر سائر
 بالتحالف عكس الكبرى وعكس الترتيب عكس السيرة في الثالث
 الصغرى ففصلها من كذا جبهة من المرحلات الموجبة كذا
 بعكس موجبة جبهة من اربع الكس الى جبهة سائر
 جبهة بالتحالف عكس الصغرى الترتيب السيرة في الرابع الجاهات
 كذا الصغرى او كذا ففصلها من كذا جبهة من المرحلات الموجبة
 المكنة من اربع الكس الى اربع من المكنة كذا
 والجبهة من اربع الى اربع من المكنة كذا او بعكس
 جبهة من اربع الكس الى جبهة سائر جبهة بالتحالف
 او عكس

او عكس الصغرى او كذا ففصلها من كذا جبهة من المرحلات الموجبة كذا
 والجبهة من اربع الكس الى جبهة من المكنة موجبة ان لم يكن
 سائر الا في اربع بالتحالف او عكس الترتيب لم يتعدوا بعكس المكنة
 وبالاول الى اربع بعكس الصغرى والثاني بعكس الكبرى في اربع
 بشرط الا اربع انه لا بد ان يكون عموم منوع الا اربع من اربع
 الا في اربع او كذا الى اربع من اربع المكنة الا كذا في اربع
 الكس من اربع النسخة من اربع الا اربع الا كذا في اربع
 الا في اربع الا اربع في اربع من اربع من اربع من اربع
 او كذا من اربع او كذا من اربع من اربع من اربع من اربع
 الا اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع
 المقدم او رفع السائر والحققة كما في اربع من اربع من اربع
 بهم في اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع
 وفي اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع من اربع

مثلكم خيخي في علمكم ليت في العمد في طرول الدوران
 والترويد ^{البحر} ما يمد بان الفاس لثقتاه هو لهما
 الاول وان هيات والبحر ما يمد سبب المتفاوتات والظن
 ثم ان الاول وسط عند الشك الذي على لها في معنى الوضو
 فلهذا الاقاني واما جداول الفاس لثقتاه واما خطا
 مائت من المتقولات والمنطوقات واما اخرى مائت من الجداول
 سقطت مائت من الوضو واما لثقتاه ^{الموضو} اجزاء العلوم
 وهي التي بحث في العلم عن عرضها لثقتاه واما المائت وهي حدود
 الموضو عا وجزائرها وجزائرها وجزائرها وجزائرها واما خرو
 يشتر عليها في العلم واما لثقتاه واما خرو
 موضو علم او نوع من عرض في المائت واما خرو
 عنها لثقتاه واما خرو واما خرو واما خرو
 لثقتاه واما خرو واما خرو واما خرو
 غايته

غايته وموضو واما لثقتاه واما خرو
 الوضو لثقتاه واما خرو واما خرو
 الطول واما خرو واما خرو واما خرو
 الران لثقتاه واما خرو واما خرو
 من اي حركته هو لثقتاه واما خرو
 لثقتاه واما خرو واما خرو واما خرو
 من فوق والاحاسل عكس واما خرو واما خرو
 الوقف على لثقتاه واما خرو واما خرو

تو که در غایت کار ما کمر بست
خدا و ترسد از تو دلپسند

فصل في بيان
حسب و نسب و درج
و خاندان

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
تهران

مجلس سماع و تفسیر کلام حق
مقام کرامت و کبریا

و در این کتاب که در این کتاب است
و در این کتاب که در این کتاب است

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or title, located in the upper right corner of the page.

اگر زبانی قادم جوی از غم تو
چو پاک چون کرم دست بکش برین

چہ پاک چون کرم دوست شکریت

بسم الله الرحمن الرحيم

الكلمة لفظ وضع لمعنى مفرد وهى اسم فعل وحرف لا تسمى انما تسمى
على معنى فى نفسها اولاً والثانى الحرف الاول تسمى ان يقرن
باجد لازمة الثلاثة اولاً والثانى الاسم والاو الفاعل قد علم
بذلك كل واحد منها الكلام تسمى كل اثنين بالاسناد ولا يأتى
ذلك الا سمين فى اسم فعل اسم ماضى على معنى فى نفسه غير
باجد لازمة الثلاثة ومن خواص دخول اللام والحرف والتنوين
والاضافة والاسناد واليه هو معروف مبنى فالعرب
المركب الذى لم يشبهه مبنى الاصل وحكمه ان يختلف آخره بغير
الحوال لفظاً او تقديرًا الاعراب يختلف آخره به ليدل
على المعاني المعنوية عليه وانواعه رفع ونصب وحرفا رفع

علم الفاعلية والنصب علم المفعولية والحرف علم الاضافة
العالى ما به يقوم معنى المفتى للاعراب فالرفع المنصرف
والجزم المنصرف بالضمه رفعاً والفتحة نصباً والكسرة جراً
جميع الموقوفات السالم بالضمه رفعاً والكسرة نصباً وحرفاً
غير المنصرف بالضمه رفعاً والفتحة نصباً وحرفاً نحو كى
ومحوك ومنوك وفوك وذوال مضافة الى غير ما ينشأ
بالوزن والالف الى الشئ وكل مضاف الى ضمير وانسان
بالالف الى جميع المذكور السالم والواو عشرون اخوانها
بالواو الى التقدير فيما تعذر كعصا وغللى مطلقاً او قبل
كفاح رفعاً وحرفاً ونحو رفعاً واللفظى فيما عدل غير
ما فيه علة من تسع او واحد منها تقوم مقامها وعلى كل
ووصف تانيث ومعرفة وعجمة ثم جمع ثم تركيب النون
زايدة من قبلها الف ووزن الفعل بهذا القول تقريباً

وجر وطلحة وزينب وبرهم وحبنا وسعد كرب وعرن
 واهجد وحكمة ان لا تشر ولا تنوب يجوز صرفه للضرورة
 او للتأسيب مثل سلاسل او غلالا وما تقوم مقامها
 الجمع والفاء التانيث فالعدل خروجه عن صيغة الاصلية
 تحقيا كالتثنية ومثله في اخره وجمع او تقدير كعمود
 في مثل باب قطام في بني تميم الوصف شرط ان يكون
 في الال فلا تضره الغلبة فلذلك صرف مرتب بنسوة
 اسرع واتسع هو ودارقم للجمية وادهم للقييد وضعف منع
 افع للجمية واجدل للصقر وخيل للظاير التانيث بالتا
 شرط العلمية والمعنوي كذلك شرط تحتم ما تشره
 الزيادة على التثنية او تحرك لا وسط او العجمة فتندوز
 صرفه وزينب وسقروماه وجوز متمنع فان سمي بذكر
 فشر الزيادة على التثنية فقدم منصروف وعقرب متمنع

المعرفة

المعرفة شرطها ان يكون علمية العجمة شرطها ان يكون
 علمية في العجمة وتحرك لا وسط او الزيادة على التثنية
 فنوز منصروف وشر وبرهم متمنع الجمع شرطه صيغة
 مشتق الجمع بغير بار كمساجد ومصانع واما فراسة
 فمنصرف وجها جبر على الضع غير منصروف لا منقول
 عن الجمع وسراويل فهو اذ لم يصرف وهو الاكثر فقد
 قيل انه عجم جمل على موازنة وقيل عربا جمع سرولة
 تقديره اذ صرف فلا شك في نحو جوار رفعا وجرا
 كفاض التركيب شرط العلمية وان لا يكون ضافة
 ولا اسنادا كعبك لاف والنون ان كانا في اسم
 فشر العلمية كعمران او كانا في صفة فاشفا فعلا
 وقيل وجود فعلى ومن ثم خذلف الرحمن ان كانا
 ووزن الفعل شرط ان يخص بالفعل كشم وضرب يكون

في اوله زيادة كزيادة غير قابل للتأويل من ثم منع جزمها
 وانصرف بعل ما فيه علمية مؤثرة اذا انكر صرفها لثبوتها
 من انشائها لجامع مؤثرة الا ما هي شرط فيه الاله
 ووزن الفعل بهما متضادان فلا يكون معهما الا احدهما
 فاذا انكر بقي بسبب على سبب جزمه خالف سبب
 الاكس في نحو جزمه اذا انكر اعتبار الصفة الاصلية
 بعد التكرار ولا يلزمه ما يلزمه ما يلزمه من حيثها
 المتضادين في حكم واحد وجميع الباب بالهم او ان
 يخرج بالكسر تمت **المفوت** بها ما عمل على علمه عليه
 فمنه الفاعل وهو **اسند اليه الفعل** وشبهه قد تم
 عليه على جهة قيامه به مثل قام زيد وزيد قائم ابوه
 والاصل ان في الفعل فلهذا كان بضر غلبه من زيد منع
 بضر غلبه من زيد اذا انتفى لا غير الفاعل فيها وانما

او كان بضر متصلا او وقع مفعوله بعد الا او معناه باو
 وجب فيه او اذا اتصل بضمير مفعول او وقع بعد الا او معناه
 او اتصل مفعوله وهو غير متصل وجب فيه خيره وقد يخفى
 الفعل لقيام قرينة جواز في مثل زيد لم ين قال من قام
 وليك في بضر ضاع لخصومة ومختبط مما تلج الطول
 وجوبها في مثل قوله تعالى وان احسن المشركين
 استجاركم قد يجده فان معاني مثل نعم لم ين قال
 اقام زيد واذا اتناخ الفعلان اسما ظاهرا بعدهما
 فقد يكون في الفاعلية نحو ضربني واكرمني زيد **المفوت**
 مثل ضربت واكرمت زيد او الفاعلية والمفعولية
 مختلفين فيختار البصريون اعمال لثانها واكوفون
 الاول فان عملت لثانها ضمرت الفاعل في الاول
 على وفق الظاهر دون المخد فخلا فالكيسك وجاز

خلاف للفراء وجذفت المفعول ان استغنى عنه واللا
اظهرت وان علمت الاول ضميرت لفاعل في الثانية
ولمفعول على المختار الا ان يمنع مانع فتنظر وقول مر
القبس ولو انما اسي لا اذ معيشة كفاية ولم اطلب
فليس من الجمل ليس منه لفتا المعنى مفعول ما لم يكن فاعله
كل مفعول جذف فاعله وفهم هو مقامه وشرطه ان يغير
صيغة الفعل الى فعل وفعل ولا يقع المفعول الثاني من
باب علمت ولا الثالث من باب علمت والمفعول له
ولمفعول معه كذلك اذ اوجد المفعول به تعيين له تقول
ضربت يد يوم الجمعة امام الامير ضربا شديدا في داره
وان لم يكن فالجميع سواء والاول من باب اعطيت ولا
من الثاني ومنها المبستد او الخبر فالمبستد هو الا
الخبر ومن العوائل اللفظية مسند اليه والصفة الواقعة

بعد حرف

بعد حرف النفي او الالف لاستفهام رافعة للظاير مثل
زيد قائم وما قائم الزيدان في اقايم الزيدان فان طابقت
مفردا واحدا الامر ان الخبر هو الخبر ولم يستند به لغيره
للصفة المذكورة وانما اصل البند التقديم ومن ثم جاز
في ذرة زيد وان منع صاحبها في الدار وقد يكون البند المكرة
اذا انحصرت بوجه مثل ولعبت من خبر من شركه ارجو له
ام امرأة وما اخبر منك وشرا بتر ذاناب في الدار رجل
وسلام عليك والخبر قد يكون جملة مثل زيد ابوة قائم زيد
قام ابوة فلا بد من عايد وقد جذف لعابده وما وقع ظرفا
فلاكثر انما مقدر جملة واذا كان البند استملا على الصدد
الكلام مثل من ابوك وكانا معرفتين ومتساينين مثل فضلتي
افضل منك او كان الخبر فعلا له مثل زيد قام وجئت به
واذا تضمن الخبر المفرد ما له صد الكلام مثل ابن زيد كان

سيرا لبريد وانما انت سيرا وزيدي سيرا ومنها ما وقع
 تفصيلا لا في مضمون جملة متقدمة نحو قوله تعافى في النوا
 فاما ما بعد واما فدا ومنها ما وقع للتشبيه على ما بعد
 جملة متقدمة على اسم بعناء وعلى صاحبه نحو مرت زريد
 فاذا صوت صوت جمار نحو صراخ صراخ انكلى ومنها ما
 وقع مضمون جملة لا محتمل لها غير مثل له على الف فيهم استراقا
 ويستقي اكيد النفس ومنها ما وقع مضمون جملة لا محتمل
 مثل زيد قائم حقا ويستقي اكيد الغير ومنها ما وقع متشني
 مثل ليبيك سعديك المفعول به هو ما وقع عليه فعل الفاعل
 نحو ضربت زيدا وقد تقدم على الفعل **وقد يحذف الفعل التيمم قرينة**
 جواز الكون بدلا لمس قال من ضرب في جوابي اربعة مواضع
 الاول سماعي مثل مرأ ونفسه وانت هو خير لكم وهلا وسلاما **الشا**
المنادي هو المطلق انما لا يحذف في مثل انك عولفظا او تقدير

وبني على ما يرفع بان كان مفرد معروفة مثل يازيد ويا رجل
 ويا زيدا ويا زيدا ويا زيدا ويا زيدا ويا زيدا ويا زيدا
 ويقع لا للاحاق الفاء واللام فيه مثل يازيدا وينصب سويا
 مثل يا عبيدا ويا عابدا ويا عابدا ويا عابدا **والمعروف**
 المبني المفرد من انك كيد الصفة وعطف البيان والمعروف
 بحرف المتع وخول عليه ترفع على لفظه ونصب على محله
 مثل يازيد العاقل والعاقل الخليل في المعطوف بخيار الر
 وابو عمر النصب ابو العباس ان كان كالحسن في الخليل وال
 فكما بعمرو والمضافة تنصب **البدل** والمعطوف غير ما ذكر
 حكمه حكم المنادي المستقل مطلقا والعلم الموصوف بانه منشا
 الى علم اخر يجيء رتبة واذا انشأ لمعرف باللام قبل بابتداء
 ويا زيدا الرجل ويا زيدا الرجل الشرع مرفوع الرجل لانه المقصود
 بالنداء وتوابعه لانها توابع معرب قالوا يا ابا عبد الله خاصة

وك
 في مثل ياتيم تيم على التضم والنصب المضاف الى ياء التكم
 يجوز فيه مثل يا غلامي يا غلام يا غلام يا غلام يا غلام
 وفقا وقالوا يا ابا يا ابي يا ابي يا ابي يا ابي يا ابي
 وبالالف دون الياء وقالوا يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم
 مثل يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم يا ابن عم
 جاز وهو في غير ضرورة وهو حذف في آخره تخفيفا
 وشرطا ان لا يكون مضافا ولا مستغنا ولا مجزعا ويكون
 اما علما زائدا على ثلثة احرف واما بقاء التانيث فان كان
 في آخره زائدا كان في حكم الواحدة كاسماء ومروا والحق
 صحيح قبله مدة وهو اكثر من اربعة احرف جذفا معا
 وان كان مركبا حذف الاسم الاخير وان كان غير ذلك
 حرف واحد وهو في حكم الثابت على الاكثر فيقال يا جارا
 ويا نكح ويا كرو وقد جعل السامري فيقال يا جارا ويا نكح

ويا كرا

ويا كرا وقد سئل عن صحة النداء في المندوب وهو نوح عليه
 بيا وواو وخضر وواو وكلمة الاء اربابا لينا حكم المندوب
 ولكن باء الالف في آخره فان خفت الياء في آخره
 وغلام كونه وكلمة الاء في الوقف لا يندب الا المعروف
 فلا يقال ارحله وامتنع وازيد الطويل خلافا للنون
 ويجوز حذف حرف النداء الا مع اسم الجنس والاشارة
 والاستغناء والمندوب نحو يوسف اعرض عن هذا
 واتها الرجل هذا الرجل شذ في صحيح ليس افتد مخنوق
 وطرق كرا وقد يندف المندوب في القيم قرنية جوارا
 مثل لا يا اسجد والثالث يا ضمير على شرطه اربع
 وهو كل اسم بعد فعل وشبهه نفل عنه ضمير او متعلقه
 بحيث لو سئل عليه هو او من سئل به نحو زيد ضربه
 وزيد امرت به زيد ضربه غلامه زيد احببت عليه

وينصب الفعل بنفسه ما بعده أي ضربت وهاو زنت
 ولا يستويان في الرفع بالابتداء عند عدم قرينة خلا
 أو عند وجود أقوى منها كما تأمع غير الطلب والرفع
 ويختار النصب لعطف على جملة فعلية للتأنيب بعد
 حرف الاستفهام والتعجب أو الشرطية وحيث وفرا
 والتعجب في مواقع الفعل عند خوف لبس المفسر بغيره
 نحو أنا كل شيء خلقناه بقدر كيتوى الامران في شئ به
 قام وعمروا الكرمية وكجب النصب بعد حرف الشرط وحرف
 التخصيص مثل ان زيدا ضربته ضربك الازيد ضربته
 وليس مثل ازيد ذهبت منه فالرفع واجب كذلك
 ما قوله تعالى كل شيء فعلوه والذبر ونحو الزانية والزانية
 فاجل كل واحد منهما مائة جلدة الفاء بمعنى الشرط عند
 الآية جملتان عند سبويه الا في المحل والنصب الرابع

التحذير

التحذير وهو معمول بتقدير التي تحذيرها ما بعده او ذكر المحذورة
 كمرأى مثل اياك لاسد وياك ان تحذف الطريق الطريق تقول
 اياك من الاسد وسمان تحذف اياك ان تحذف بتقدير من
 ولا تقول اياك لاسد لانها متناع تقدير من المفعول فيه هو
 فعل مذكور من زمان او مكان وشرط نصبه تقديره وظرف
 الزمان كذا تقبل ذلك وظرف المكان ان كان سببا في ذلك
 والآلاء وتسر ليهن بالحيات الست وحمل عليه لدى وشيها
 لا بها معا ونفط مكان كثرته وما بعد دخلت على الراح و
 ينصب بعامل مضمرة على شريطة تفسير المفعول له هو فاعل الاجل
 فعل مذكور مثل ضربته ما ويدا وقعت عن الحرب جينا خلافا
 للزجاج فانه عند مصدر وشرط نصبه تقدير الام وانما يكون
 حذفها اذا كان فعلا لفاعل الفعل المعلن به متارنا له في الوجود
 المفعول معه هو مذكور بعد الواو والمصاحبة معمول فعل لفظا وتني

فان كان لفظ وجاز العطف فالوجهان نحو جئت انا فـ
 وزيدا وان لم يجر العطف تعين بالنسب مثل جئت وزيدا
 وان كان معنى وجاز العطف تعين العطف مثل الزيد عمو
 الا تعين النسب مثل مالك زيد او ما شئت من غير لان
 المعنى ما تصنع الحال بايتين هيئة الفاعل والمفعول لفظا
 او معنى نحو ضربت زيدا قايما وزيدا في الدار قايما ونهنا زيدا
 قايما وعاملها الفاعل او شبهه ومعناه وشرطا ان يكون
 مكررة وصاحبها معرفة غالبا وارسلا العراك ومرتب به
 وحده ونحو متاؤل فان كان صاحبها مكررة وجب عليها
 ولا يتقدم على الفاعل المعنوي بخلاف الظروف ولا على المجرور
 على الاصح وكل ما دل على هيئة صح ان يقع جالسا نهنا اسرا
 اطيب رطباً وتكون جملة خبرية فالاسمية بالواو والضمير معا
 او بالواو وحده او بالضمير على ضعف المضارع المنبئ بالضمير

وما سويها بالواو والضمير او باحدهما ولا بد في الماضي المنبئ
 من قد طاهرة او مقدرة ويجوز حذف عامل انقياس في
 لقولك لسافر راشدا حمدا ويجب في المؤكدة مثل زيد
 البوك عطفوا اي احقه وشرطا ان يكون معرفة لمضمون
 جملة اسمية التمييز يرفع الاسم مستقر عن ذات مذكورة
 او مقدرة فالاول عن مفعول ومقدار غالبا اما في العدد نحو عشرون
 درهما واما في غير نحو ظل زينا ومنوان سمنا وتغير ان جـ
 وعلى التمرة مثلنا زيد فيرد ان كان جنسا الا ان يقصد النوع
 ويجب في غيرهم ان كان مبنون وبنون التثنية جازت
 الاضافة والافلا وغير مقدار نحو خاتم حديد او الخفض اكثر
 والثالثة عن نسبة في جملة او ماضيا بها نحو طاب يد نفسا زيدا
 ابا وابوة ودارا وعلما او في اضافة مثل يعنني طيب نفسا ابا
 ودارا وعلما وقد ورد فارسانم ان كان اسما يصح جعله

لما نصب جازان يكون له متعلقه والافعال متعلقة في
 التمييز فيها ما قصد الا اذا كان التمييز جنسا الا ان يقصد
 الانواع وان كان صفة كانت له وطبقة جعلت الحال
 ولا يتقدم على عامله والاصح ان لا يتقدم على الفعل خلافا لما في
 والبرد استثنى متصل ومنقطع فانصل هو المخرج من جرد
 لفظا او تقدير بالاولا واخرها ومنقطع هو المذكور بعد ما
 مخرج وهو منصوب كان بعد الا غير الصفة في كلام موجب
 او مقدما على استثنى منه او منقطعا في الاكثر او كان بعد
 وعدا في الاكثر او مخرجا واما بعد ليس لا يكون يجوز
 فيه النصب بخلاف البديل فيما بعد الا في كلام غير موجب
 وذكر الاستثنى منه نحو فاعلوه الا قليل والا قليلا وعرب
 حسب الال اذا كان استثنى منه غير مذكور وهو في غير النون
 ليفيد مثل ما ضربني الازيد الا ان يستقيم المعنى مثل قرئت الا يوم

فائدة ملاحظة

كذا

كذا ومن ثم لم يجرنا زان يدا الا علما واذا تعذر البديل على
 اللفظ فعلى الموضع مثل ما جاء من احد الازيد ولا احد فيها
 الا عمرو ما زيد شيئا الا شي لا يعبا به لان من لا تزد
 بعد الاثبات وما ولا لا تقدر ان عاملين بعده لا تعلما
 للشي وقد تنقض الشيء بعد الا بخلاف ليس يدي شيئا الا شيئا
 لانها عملت للفعلية فلا اثر لنقض معنى الشيء لبقاء الامر العامة
 اي الاجابة ومن ثم جاز ليس يدا الا قايما وانشع ما زيد الا
 وحفوض بعد غير سوي وسواء وبعد جازا في الاكثر وعرب
 غير فيه كعرب الاستثنى بالاولا على التفصيل وغير صفة حملت على
 الا في الاستثناء كما حملت الا عليها في الصفة الا اذا كانت
 تابعة لجمع منكو غير محصور لتقدير الاستثناء نحو لو كان فيه
 الة الا انك لقد تاء وضعف في غيره وعرب وسواء
 النصب على الطرفين على الاصح خبر كان واخرها هو اسند

بعد دخولها مثل كان زيد قايما وهداه كافر خير المبتدأ
 وبتقدم معرفة وقد يحذف ما قبله في مثل اناس محزونون
 بالعام ان خيرا فخير وان شرا فشر ويجوز في مثلها
 اربعة اوجه ويجب الحذف في مثل ما انت منطلقا
 انطلقت اى لان كنت اسم ان في خواصها لم يونس
 اليه بعد دخولها مثل ان زيد قايما المنصوب بل التي
 نفى الجنس هو لم يونس اليه بعد دخولها مكررة مضافا
 او مشبها به مثل لا غلام رجل ولا عشرين درهما لك
 فان كان مفردا فهو مبني على ما ينصب وان كان معرفة
 او مفعولا لا بينه وبين لا وجب الرفع والتكرير ويجوز
 قضية ولا احسن لها ما قول في مثل الاحول والاقوة
 الا بانك خمسة اوجه فتحما وفتح الاول ونصب الثاني
 وفتح الاول ورفع الثاني ورفعها ورفع الاول على

يبه

وفتح الثاني

وفتح الثاني واذا دخلت عليه الهمزة لم تنجز العمل مضافا اما انما
 وانعزل النوني ونعت المبني الاول مفردا مبني وموزنا نصبا
 مثل لا رجل ظريف وظيف وظيفا والا فلا عراب لعطف
 على اللفظ وعلى المحل جاز مثل لا اربا ابنا وابن مثل لا اربا
 غلامي لرجاز تشبيها له بالمضاف لشاركة له في صلة
 ومن ثم لم يحذف لا اربا فيل ليس مضافا لغيره خلافا لمسبو
 ويجذف في مثل لا عليك اى لا بأس عليك خبر ما ولا بين
 بليس هو لم يونس بعد دخولها وهي لغة اهل الحجاز واذا
 زيدت ان مع ما او شققت النفي بال او تقدم الخبر على
 بطل العمل اذ عطف عليه بموجب لرفع المحبوس
 هو ما شغل على علم المضاف اليه والمضاف اليه كل
 من لا يشترط اسطر حروف الجر لفظا او تقدير امرا
 فالتقدير شرط ان يكون المضاف اسما مجردا عنه نحو

بمعنى

لا جازما وهي معنوية ولفظية فالمعنوية ان يكون مضافا
غير صفة مضافة الى معمولها وهي اما بعين اللام في ما عدا
جنس المضاف وظرفا او بمعنى من في جنس المضاف او بمعنى
في في ظرفية وهو قليل مثل غلام زيد وخاتم فنية وضرب
وتفصيل يعرف مع المعرفة وتخصيص الكثرة وشبهها
المضاف من التعريف وما اجازة الكوفيين من الشذوذ
الا ثواب وشبهه من العدد ضعيف **واللفظية** ان يكون
المضاف صفة مضافة الى معمولها مثل ضارب زيد والوجه
ولا تفيد التحقيقا في اللفظ ومن ثم جاز مرث رجل من الوجه
ومن ثم مرث زيد بن الوجة وجاز الضارب زيد والصار
زيد ومنع الصار زيد خلا للفراد وضعف الوجه لا
البحر وعبداء واما جاز الضارب الرجل محمدا على ضاربك **واللفظية**
موصوف الا صفة لا صفة الى موصوفها مثل مسجد الى مع

اجمل

وجانب الغرب وصلوة الاولى وبقية المحققا متساو مثل
جر وقطيفة وخلق ثيابا **والا بضاف** اسم مماثل للمضاف
اليه في العموم والخصوص كليت وبيت جبر ومنع لعدم
الفايدة بخلاف كل لدرهم وعين الشئ فانه يخص فاعلم
سعيد كزمتا **والا** اذا خيف لام صحيح او الحق به
الى بالمتكلم كسر آخره واليا مفتوحة او ساكنة فان كان
آخره القام ثبت ويزيل قلبها الغير التثنية ياء فان كان
آخره ياء او غمت وان كان آخره واو اقلبت ياء
واو غمت وفجحت اليا للتثنية **واما الاسماء الستة** فاحي
واليد واجاز المبر واني واني وتقول حمي مني يقال في
في الاكثر فخر واذا قطعت عن الاضافة قيل اخ وارب وحم
ومن ثم فم وفتح الفاء فصب منها وجاهم مثل يد وخبث
ودلو وعصا مطلقا وجاهم مثل يد مطلقا وذو نصف

المضمرة ولا يقطع التوابع كل فاعل يربط بقية من جهة واحدة
 التبع تابع يدل على معنى في متبوعه مطلقا وفاعله تحس
 او توضيح وقد يكون مجررا والثنا او الذم او التاكيد مثل
 واحدة ولا فصل بين ان يكون مشتقا او غيره اذا كان
 وضع لغرض المعنى عموما مثل تميزه و ذوال مال و خصوص مثل
 مرت برجل اي رجل بهذا الرجل بزيادة وتوصف التكرار
 بالجملة الخبرية ويزم فيها الضمير وتوصف بحال الموصوف
 وبحال متعلقه مثل مرت برجل حسن غلامه فالاول متبع
 فالاعراب التعريف والتذكير والافراد والتثنية والجمع
 والتذكير والثاني والثالث متبع في الجملة الاولى في
 البوابة كالفعل من ثم حسن قاصم رجل قاعد غلامه ضعيف
 قاعدون غلامه ويجوز قعود غلامه والمضمرة توصف
 ولا يوصف والموصوف في مضاف مساووس ثم لم يوصف

ذوالام الابدلية او بالمضاف الى مشددا وانما الشرح وصف
 باب ابتدئ اللام للابهم ومن ثم ضعف مرت بهذا
 حسن مرت بهذا العالم العطف **تابع** مقصود بالنسبة
 مع متبوعه بتوسط بينه وبين متبوعه احد حروف العطف
 وسببا مثل قاصم زيد وعمرو واذا عطف على الضمير
 المتصل كذا متبصل مثل ضربت انا وزيد الا ان يقع
 فجوز تركه مثل ضربت اليوم وزيد واذا عطف على المفعول
 اعجب الخافض مثل مرت بك بزيد والمعطوف في حكم
 المعطوف عليه ومن ثم لم يجز في مثل ياريد بقايم او
 واذا هب عمرو والاربع وانا جاز الذي يطير فيضرب
 زيد الزبايل تنافرا سببه واذا عطف على عاملين
 مختلفين لم يجز خلافا للفرق في مثل في التار زيد والخبرة
 خلافا لسبويه التاكيد تابع بقرامر المتبوع في

او في اشمول وهو لفظي ومعنوي فاللفظي تكرير اللفظ الاول نحو
 جازله زيد زيد وكبرى في الالفاظ كلها والمعنوي بالالفاظ
 محصورة وهي نفس عينه وكلها وكله وجمع واتبع واتباع
 واصبح فالاولان يعان بخلاف صيغتهما ضميرهما تقول
 نفسي نفسي نفسي انفسهم انفسهم في التثنية المثنى كلهما وكلها
 والبيان لغير المثنى بخلاف الضمير كله وكلها وكلهم وكلهم
 في البوابة تقول اجمع وجمعا وجمعون جمع ولا يوكد بكل وجمع
 الا ذوا جزاء يصح افتراقهما جسا او كما مثل كرمتم القوم
 كلهم واثرمت العبد كله بخلاف ما زيد كله اذا كان الضمير
 المرفوع المتصل بالنفس والعين اكد متفصل مثل ضربت انت
 نفسك اكنع واخوانه اتباع لا جمع فلا يتقدم عليه ذكرها
 ووجه ضعف **المبدل** بـ **المقصور** بما نسب اليه المتبوع وهو
 وهو بدل الكل وبعض الاشمال والغلط فالاول بدل لول الاول

والثاني جزاء والثالث بينه وبين الاول ملازمة بغيرهما
 والرابع ان يقصد اليه اعدان غلظت بغيره ويكونان **مفترق**
 وكثر تفرق مختلفين واذا كان كثر من معرفة فالغنى واجب
 مثل انما صيته ناصيته كاذبه ويكونان ظاهرين ومضمرين
 ومختلفين ولا يبدل ظاهر من مضمر بدل الكل لا من الغائب
 مثل ضربته زيد **اعطف البيان** بالجمع غير صفة بوضع متبوعه
 مثل اسم بائدا بوحفص عمر وفصله من البدل لفظا في مثل
 انا ابن ابي تارك الكبري **بشر المبني** بالنا سبب في الال
 او وقع غير مركب وانما بضم وفتح وكسر ووقف حكمه ان
 لا يختلف آخره بخلاف العواطف هي المضمرة وسما الاشارة
 والمركبات والموصولات والكنايات وسما الافعال والاصوات
 وبعض الظروف المضمرة وضع لشككم او مخاطب او غائب مذكور
 او معني او حكمي وهو متصل في الفصل فالمتفصل نقل نفسه والمتصل

مستتر او بارزاً على حسب العوازل مثل هو زيد قائم وكان
 زيد قائم وانه زيد قائم وحده منصوص به مع ان اذا
 خفت فانه لازم **الاسماء المضافة** وما وضع لشيء
 وهي المذكر والمثناة ذان ذين للمؤنث ما وذي تاء
 وتة وهي ذبي المثناة تان تين في الجمع اولاً وتة او قصراً
 وتحت حرف التنبيه وتصل بها حرف الخطاب هي خمسة
 في خمسة فيكون خمسة وعشرون ذاك في اكن في ذلك
 الى اكن وكذلك البواقي يقال في التقريب في ذلك
 للمتوسط وذلك تأكد في ذلك مشدود ومن اول ذلك
 وانما تة وبن وبن فللمكان خاصة **الموصول** بالانتم جزء
 الابلصلة وحايه صلته جملة خبرية والعائده ضمير له صلته
 الالف واللام هم الفاعل والمفعول هي الذي التي والذين
 واللتان بالالف والياء والاولى والذين في الالف والياء والى

واللام والنون وما من اي اية وذو الطائفة وذو البع
 لا يستفهم والالف واللام والعائده لمفعول كجزء
 واذا اخرجت بالذي صدرتها وجعلت موضع الخبر عنه
 ضمير لها واخر خبرها فاذا اخرجت عن يد من خبرت
 زيد اقلت الذي خبرته زيد وكذلك الالف واللام في الجملة
 الفعلية خاصة لصح بناء اسم الفاعل والمفعول فان تعذر
 امر منها تعذر الاخبار ومن ثم امتنع في ضمير الشأن
 والموصوف والصفة والمصدر العامل والحال والضمير مخفي
 الغير بالاسم المشتمل عليه **الاسمية** موصولة وتنفست
 وشرطية وموصوفة وتامة بمعنى شيء صفة ومن كذلك
 الالف التامة والصفة واي اية كمن هي معرفة وحده الا
 اذا حذفت صلته في ما ذهبت وجبان احدهما الذي
 وجوابه في والاخر اي شيء وجوابه نصب **الافعال** ما كان

بمعنى الامر والاضى مثل ويدزيداى احمد وبيتا كوا
 اى بعد وفعال بمعنى الامر من الاله الجرد قياس كترال
 بمعنى انزل فعال مصدر معرفة كغيا وصفة مثل فباق
 مبنى لشابته له عدلا وزنه وفعال على الاعيان موش
 كقطم وغلاب بنى فى اسل الجار موعج فى بنى تيم الاماكان
 فى اخره راء نحو حضار **الاصوت** كل لفظ حكى به صوتا وشا
 لبسليم فالاول كفاق والثالث كنج **المركبات** كل اسم ثلثين
 ليس منها نسبة فان تضمن الثاني حرفا بنيا كخمس عشر
 وحادى عشر واخوانها الاثنى عشر والاخر الثاني فى الجلبك
 وبنى الاول فى الافصح **الكنيات** كم وكذا العدد وكيت
 وزيت للحديث فلم الاستفهامية حمير منصوب مفرد
 وكم الخبرية مجرور ومفرد مجموع وتدخل من فيها وصية الكلام
 وكلها يقع مرفوعا منصوبا ومجرورا وكل بعد فعل غير مفعول

بضمرة

بضمرة كان منصوبا مفعولا على حبة وكل ما قبله حرف جر موش
 مجرور والامر فروع مبتدأ وان لم يكن ظرفا وخبره وان
 كان ظرفا وكذلك سماء الاستفهام والشرط وفى مثل كم
 وم ضربت **النظروف** منها ما قطع عن الاقوال كقبيل وبعد
 واجرى مجراه لا غير ليس خبر وحسب منها حيث ولا يضاف الا
 الى جملة فى الاكثر ومنها اذا وهى مستقبلة فى معنى شرط
 وكذا كذا خبر بعد فعل وقد يكون للمفاجأة فيلزم المبتدأ
 وخبره ان لا يلقى يقع بعد بالجملة فى منها اين الى للمكان
 استفهاما وشا ومتى للزمان فيها وايا ان للزمان
 وكيف لحوال استفهاما ومنها مذ ومنذ بمعنى الاول لمدة
 فيلحقا المفرد والمعرفة ومعنى جميع الله فيلحقا المقصود بالبعد
 وقد يقع بعد جملة المصدر او الفعل وان فيقدر زمان مضى
 وهو مبتدأ وخبره ما بعده خلافا للزجاج ومنها الذى لد

بضمرة

الى التاسع عشر والثاسعة عشرة ومن ثم قيل في الالف
 ثالث اثنين اي مضيرها ومن ثلثة بها والثانية
 ثالث ثلثة اي احدها وتقول جادى عشر احد عشر على ثلثة
 خاصة وان شئت قلت جادى احد عشر الى تاسع
 عشر فعر الاول المذكور والمؤنث الموتى باقية على
 التانيث لفظا او تقدير المذكر بخلافه وعلامته التاء
 والالف مقصورة او معدودة وهو حقيقي ولفظي فحقيقى
 ما باذا ذكر من الحيوان كامرأة وناقته ولفظي بخلافه
 كظلمة وعين اذا اسند الفعل اليه في التاء وانت ظاهر
 غير الحقيقي بالخيار حكم ظاهر الجمع غير الجمع المذكور التام مطلقا
 في حكم ظاهر غير الحقيقي ضمير العاقلين غير المذكور التام فعلت
 وفعلوا والنساء والايام فعلت وفعلن **المتن** والحق آخره
 الف او يا مفتوح قبلها نون مكسورة ليدل على ان مؤنثه

من جنس المقصور ان كان الف عرو او هو ثلاثا قبلت
 واو او الالف الباء والمعدودة وهجرة هليته تثبت ان كانت
 للتانيث قبلت واو او الالف لاجمالا ويحذف نون ضلته
 وحذفت التاء التانيث في خصيان والبيان **المجموع**
 على احاد مقصورة بحروف مفردة بتغيرها فتحو كوكب
 ليس جمع على الالف ونحو فلك جمع وصحيح وكسرة فاصح للمذكر
 والمؤنث المذكور ما الحق آخره واو مضموم قبلها او ياو
 مكسورة قبلها و نون مفتوحة ليدل على ان مؤنثه اكثر منه
 فان كان آخره يا قبلها كسرة حذفت مثل قاضون
 وان كان آخره مقصورا حذفت لالف بقى ما قبلها مفتوحا
 مثل مصطفون بشرط ان كان اسماء فذكر علم يعقل ان كان
 صفة فذكر يعقل ان لا يكون فعل فعلا مثل محرر او فاعلان
 فعلى مثل سكران كرى والمستوبا فيه مع مؤنث مثل صريح

وصور ولا يبتدأ التانيث مثل علامته وتجد في نه بالاضافة
 وقد شذ الخسنيين في الضمن **المؤنث** ما لا ياتي آخره فثا
 وشرط ان كان صفة وله مذكر وان يكون مذكرة جمع
 بالواو والنون ان لم يكن له مذكر بان لا يكون مجردا
 عن ما التانيث كما يرضى والاجمع مطلقا جميع التفسير
 بناء واحدة كرجال وافر اس **جمع النقة** فعل وفعل وفعله
 وفعله والصحيح وما عدا ذلك جمع كثره المصدر **المصدر** المحدث
 الجاري على الفعل وهو من اشارة سماع وفي غيره قياس
 مثل اخرج اخرج اخرج استخرج استخرج استخرج استخرج
 اذ لم يكن مفعولا مطلقا ولا يتقدم مفعول عليه ولا ضميره
 ولا يلزم ذكر الفاعل ويجوز ضافته الى الفاعل وقد يضاف
 الى المفعول والاعمال باللام قليل فان كان مفعولا مطلقا
 للفعل وان كان بدلا منه فوجبه ان **يهم** **الفاعل** ما شئت

من

من فعل لمن قام به بمعنى الجدوث وصيغة من التثنية
 على فاعل ومن غيره على صيغة المضارع المعلوم بميم مضمومة
 وكسر قبل الآخر نحو دخل مستغفرا يعمل عمل فعله بشرط
 معني الحال والاستقبال والاعتماد على صاحبه والصفة
 فان كان الماضي وجبت الاضافة معني خلاف للكيسايد
 فان كان له مفعول آخر ففعل مقدر نحو زيد معطي عمرو وبها
 مس فان دخلت اللام استوى الجمع وما وضع منه بفتح
 كضرب ضرب و مضارب عليهم وجد رمله و شئني و طمعت
 مثله ويجوز حذف النون مع العمل والتعريف كخيفا **المفعول**
 هو ما شئت من فعل لمن وقع عليه صيغة من التثنية المجردة وغيره
 على صيغة هم فاعل بفتح قبل آخر كاستخرج و مره في العمل
 والاشراط كما مرهم فاعل نحو زيد معطي علامته **بها** **المفعول**
 المشبهة هي ما شئت من فعل لازم من قام به على معني الثبوت

وصفتها من الله لصيغة اسم فاعل على حسب التبع كحسب
 وشديد وعمل عمل فعلها مطلقا ونقسم مسائلها ان يكون الصفة
 باللام او مجردة عنها ومعمولها اما مضاف باللام او مجردة عنها
 فمذكورة في كل واحد منها مرفوع ومنصوب وخبر
 فصارت ثمانية عشر فالرفع على الفاعلية والنصب على التشبيه
 بالفعول في المعرفة وعلى التمييز في النكرة والخبر على الخلق والصفات
 حسن وجهه ثلثة كما ذكرنا حسن الوجه وحسن وجه الحسن وجه الحسن
 الحسن وجه الحسن اثنان منها مشعان الحسن وجه الحسن وجه الحسن
 حسن وجه البواقي ما كان فيه ضمير واحد حسن ما كان فيه ضميران
 حسن ما لا ضمير فيه فيجوز ان يفتى بها فلا ضمير فيها في كل فعل
 والا فبعضها ضمير لموصوف فتؤنث وتثنى وتجمع وسماها افعال
 والفعول غير المتعدين مثل الصفة المشبهة في ذلك **تقسم**
 ما اشتق من فعل لموصوف زيادة على خبره هو فعل فعلي بشرط

ان يبنى

ان يبنى من الثلاث في الخبر والتمسك منه ليس لمول في الاعيان
 فعل غير مثل في فضل الناس فان قصد غيره فموصول اليه
 ونحوه مثل اشد منه استخراجا وبياضا وعمروفا لطفال
 فقد جاء بالفعل نحو اعذر والوجه واوهم وشغل وشهر وشغل
 على احد ثلاثة اوجه اما مضافا او من او معرفا باللام فلا
 زيد الا فضل من عمرو ولا يجوز يجوز فضل الا ان يفتى فادان
 فله معنيان احدهما وهو الاكثر ان يقصد به الزيادة على
 الضمير اليه بشرط ان يكون منهم مثل في فضل الناس فلا يجوز
 يوسف حسن اخوته كزوجة عنهم باضافتهم اليه والناظر
 زيادة مطلقة ويضاف للتوضيح فيجوز يوسف حسن اخوته
 ويجوز في الاول لا افراد والمطابقة لمعنى زيادة اما الثاني
 باللام فلا بد من المطابقة والذي من مفرد ذكر غيره ولا بد
 في منظره الا اذا كان صفة لشيء وهو في المعنى اسبغ مفضل عنها

باعتبار الاول على نفسه باعتبار غيره لنفسه مثل ما ريت
 احسن في عينه الكحل منه في عينه يد لانه بمعنى حسن مع انهم
 لو رفعوا فصولا بن حسن ومعموله جني هو الكحل كذا
 ما ريت رجلا احسن في عينه الكحل من عينه يد فان قدمت
 ذكر العين قلت ما ريت كعين يد احسن فيها كحل مرت
 على وادى السباع ولا اري كوا دى السباع حين يظلم وادى
 اقل بركب الوية تاتيه وخوف لا ما و في اقد ساريا **اشياء ماول**
 على معنى في نفسه مقترن باحد الا زمته الثلاثة ومن خواصه
 دخول قد و آين وسوف والحوزم والحق ما التانيث ستة
 ونحو ما فعلت **ما نسي** ماول على ان قبل ما نسي على النسيج
 مع غير ضمير المرفوع المتحرك والواو المضارع ما شبهه الاسم
 باحد حروف ثابت لوقوع مشتركا وتخصيصه وبن وسوف
 فالغزة للمتكلم مفردا والثون له اذا كان مع غيره **اشياء ماول**

مبحث فعل

والمؤنث

والمؤنث والمؤنثين غيبة والياء اللغايب غيرهما **وجز**
 المضارعة مضمومة في الرباعي مفتوحة فيما سواه ولا يرب
 من الفعل غير اذ لم يتصل به نون ان اكيد لا نون جمع
 واذا رفع ونصب جزم **ما صح** منه الجذر عن ضمير بارز مرفوع
 للمثنوية والجمع وانما طلب المؤنث بضمته والمفتحة لفظا ولا يكون
 والمتصل به ذلك بالتون وحذفه من الضمير كالمفعول بالانصب
 والفقه تقديره والحذف ويرفع اذ انجر عن انما نصب الجزم
 نحو يقوم زيد وينصب بل من كي واذن بان مقدرة
 بعد حتى ولام كي ولام الجود والفاء والواو واذن بان مقدر
 ان يكون اني وان تصوموا والتي تقع بعد العلم هي المحفظة من
 وليست منه نحو علمت ان يقوم وان لا يقوم **والتي تقع**
 بعد الظن فغيبا الوجهان لن مثل لن برج الارض ومعنا
 نفى المستقبل واذن اذ لم يعتمد ما بعد ما على ما قبله كان

والمفعول بالواو والياء
 بالفتحة تقديره او الفتحة
 لفظا والحذف ص

مستقبلا نحو اذن تدخل الجنة واذا وقعت بعد الوادوا
 فالوجهان في مثل سلامت في دخل الجنة ومعناه
 وحتى اذا كان مستقبلا ينظر الى ما قبله بمعنى في اولى مثل سلامت
 حتى يدخل الجنة وكنيت سرت حتى اذ دخل البلد وبرز حتى
 بغير الشرفان اذ هو الحال في الحقيقة او حكاية كانت حروف
 فبرق ويجيب سببية مثل مرض فلان حتى لا يرجو نه من ثم
 امتنع الرفع في كان سري حتى اذ خلا في المناقصة وشر حتى
 وجاز في التامة كان سري حتى اذ خلا ورجع ساحت
 يدخل الام في مثل سلامت لا دخل الجنة ولا يخرج وهي الام التي
 بعد التقي كان مثل ما كان الله ليغدهم **الفاء** بشرطين
 احدهما سببية والثاني ان يكون قبلها امر او نهي او استفهام
 او نفي او تمنى او عرض **الواو** بشرطين احدهما الجمعية وثانيها
 ان يكون قبلها مثل ذلك **واو** بشرط معنى الى ان **الا** ان **الطاف**

اذا كان

اذا كان المعطوف عليه سماء ويجوز انهما ان مع لام في طرفة
 ويجيب مع لا في الام عليها ويجزم لم ولم الامر ولا
 في التمني كالم الجازات وهي ان محاد اذا ما وحيتا وارتبتي
 وما من اعني واني اما مع كنهيا واذا انشا **ذيان** مقدرة
 فلم قلب المضارع ماضيا ونفيا **والا** مثلها وكخص بالذات
 وجواز حذف الفعل ولام الامر هي لام المطلوب سبب الفعل ولا
 التمني هي لام المطلوب سبب التكرار **كهم** الجازات تدخل على
 الفعلين سببية الاول مسبية الثاني وسببية شرط
 وجزا فان كان مضارعين الاول فالجزم وان كانا
 فالوجهان اذا كان الجزاء ماضيا بغير قد لفظا او معنى
 لم **جر** الفاء فان كان مضارعا مشبها او منفيا فلا جواب
 والا فالفاء وكبي اذا مع الجملة الاسمية موضع الفاء وان
 بعد الامر والتمني **الا** تقدم والتمني لعرض اذ قصد سببية

نحو سلم تدخل الجنة ولا تكفر بدخلك الجنة ومنع لا تكفر بدخلك
 خلافا للكيساني لان التقدير ان لا تكفر بدخلك النار **الاسم**
 صيغة يطلب بها الفعل من فاعل الخطاب كذا في حرف المضارعة
 وحكم آخر حكيم المحررهم فان كان بعده ساكن ليس برباعي
 زدت بجزء وصل مضمومة ان كان بعده ضمة وكسوة
 فيما سواه نحو قتل وضرب اعلم وان كان ثانيا مفتوحة
 مقطوعة **فصل** **الاسم** السبع فاعله هو ما حذف فاعله فان كان
 ماضيا اوله وكسر قبل اخره بضميم الثالث مع جملة اول
 والثاني مع التاخوف اللبس معن العبد ان لا يصح قبل سبعة
 وجاء الاشهاد والواو ومثله باب خيرة والتقدير دون آخر
 وفهم وان كان مضارعا ثم اوله وفتح قبل اخره ومفعول
 ينقلب **الفا المتعدي** غير المتعدي فالمتعدي ما يتوقف فهمه
 على متعلق كضرب **غير المتعدي** بخلافه كقعد ولم ينفذ يكون **الواجب**

كضرب

كضرب في شئ كاعطى علم والى علمه كاعلم وارى ابنا وبنيا
 وخبر وخبر حدث وبذره مفعول الاول كفعول باب اعطيت وبنيا
 والثاني كفعول باب علمت **فقال** القلوب هي طينت حسنة
 وطينت فزعت وعلقت ورايت وجدت بدخل على الجنة
 الا كبرية لبيان ابي عنه فتصعب المحررين من خصا بصريانه
 اذا اكد بها ذكر الاخر بخلاف باب اعطيت ومنها انما جاء
 الالف اذا توسطت او ما خربت لا تنقل ال المحررين كل ما
 ومنها انما تعلق قبل الاستفهام والنفي واللام مثل علمت
 عند كل ام عمرو ومنها انما يجوز ان يكون فاعله مفعولها
 ضمير كشيء واحد مثل علمتني منطافا ولبعضها معنى آخر كذا
 الى قول واحد طيننت بمعنى التهمت وعلقت بمعنى عرفت
 ورايت بمعنى ابصرت ووجدت بمعنى صبت **فقال** **الناقصة**
 ما وضع لغيره فاعل على صيغة وهي كان صار واج ماضي

وضعي غل و تبا و شرف عاد و عدد و راج و ما زال و ما برح و ما بقي
 و ما انفك و ما دم ليس قد جاء ما جاء جاك و قد جاءك و قد جاءك
 تدخل على الجملة الاسمية لا عطاء الخبر حكم معناها فترفع الاول و
 تنصب الثاني مثل كان زيد قائما فكأن يكون ناقصة لتبوت
 خبرها ضيادا ايا او منقطعا بمعنى صار و يكون فيها خبر الشان
 و يكون تامة بمعنى ثبت و زائدة و صار لا انتقال و صح و سعي
 وضعي لا قرآن مضمون الجملة باوقاتها و معنى صار و يكون تامة
 و ظل و بات لا قرآن مضمون الجملة بوقتها و معنى صار و ما زال
 و ما برح و ما بقي و ما انفك لا ضمرا خبرها لافعالها و ليس هم افعال
 الى كلام لانه ظرف ليس لشي مضمون الجملة جاز لا قبل مطلقا
 و يجوز تقديم اخبارها كلها على اسمها و هي في تقديمها عليها
 على ثلاثة اقسام هم يجوز و هو من كان الى راج و هم يجوز
 و هو ما في اوله و خلافا لابن كثر في غير ما دم و هم مختلف في هو

لما

فائدة في خبرها و ما دم
 بنية ثبوت خبرها على ما

افعال المتعارفة ما وضع له في الخبر رجاء او حصولا او اخذ
 فالاول عسي و هو غير متصرف تقول عسي يدان يخرج عسي ان يخرج
 زيد و قد يجذف في الثاني كما تقول كما ذر يدك و قد دخل
 و اذا دخل النفي على كما و فهو كالأفعال على الرفع و قيل نفيه يكون
 للأنشآت مطلقا و قيل يكون في الماضي للأنشآت و في المستقبل
 كسما بقول تعالى قد جوبوا و كانوا يفعلون يقولون و الزموا اذا
 غير الخبر و لم يبين لم يكد ريس السوي من حبيبة بريح و انش
 طلق و كرم جعل و اخذ و هي مثل كاد و ادشك و هي مثل عسي
 و كاد في الاستعمال **فعل تعجب** ما وضع لانشاء التعجب و لا يصنع
 ما افعله و فعل به و هي غير متصرفين مثل ما حسن زيد او حسن زيد
 و لا يبينان الا ما يبنى منه فعل تفصيل و يتوصل في المنع مثل
 ما انشد استخراجا و انشد و استخراجا لا تنصرف فيها بتقديم خبر
 و لا لا اجاز لما في الفصل نظري و ما ابتدأ كمره عند سبوة

فائدة في خبرها و ما دم
 بنية ثبوت خبرها على ما

وما بعد الخبر وموصولة عند الخش والخبر محذوف وفاعل
 عند سبويه فلا ضمير فاعل ومنقول به عند الخش والاشارة
 او زائدة فضمير فاعل المخرج والذم ما وضع لانشاء مدح
 او ذم فمنها نعم وليس بشرط ان يكون الفاعل معنوا لهم
 او مضافا الى المعرف بها او ضمرا محمدا بكرة منصوبة او بما
 مثل فاعلها في بعد ذلك المخصوص هو مبتدأ قبل خبره
 مبتدأ محذوف مثل نعم الرحمن في شرطه مطابقة لفاعل
 وليس مثل القوم الذين كذبوا وشبهه مبتدأ اول وقد حذف
 المخصوص في العلم مثل نعم العبد نعم لا بد من سائر
 ليس ومنها جند او فاعله او لا يتغير وبعد المخصوص وعنه
 كاعراب مخصوص نعم يجوز ان يقع قبل المخصوص او بعده
 على فوق مخصوص **في** مبتدأ على معنى في غيره من ثم احسن
 في جزية الى اسم الفاعل **في** الخبر ما وضع فاعلا للفاعل والى

وهي من الى حتى في ابا ولهم ورب او او انهم قامة
 وعن على الكاف في مذ ومنذ وجاشا وحلا وعدا **في** مبتدأ
 الغاية والذين السبعين في زيادة في غير الموصولة للكوفيين
 والاشارة قد كان من مطر وشبهه مبتدأ اول **في** لانهما
 ومعنى مع قليلا **في** كذا ومعنى مع كثيرا وكثيرا بظاير
 خلافا للمبرور **في** للظرفية ومعنى على قليلا **في** لانهما
 والاستعانة والمصاحبة والمقابلة والتعدية والظرفية فزيد
 في الخبر في الاستفهام والنفي قياسا وفي غيره سماعا كسبك
 زيد وكفى بابنه شهيد او التي بيده **في** المخصوص والتعليل
 ومعنى عن مع قول في زيادة ومعنى الواو في القسم مجب
في للتقليل لما صدر الكلام مختصة بكرة موصوفة على الاصح
 وفعلها ضم محذوف غالبا وقد دخل على مضمرة من بكرة
 منصوبة وضمير مفر ذكر خلافا للكوفيين في مطابقة التميز

او حرف التثنية كان للتثنية وتختلف فتلقى على الفصح ولكن
 فلاستدراك وهو متوسط بين كل من متغايرين معنى تختلف
 فتلقى ويجوز معها الواو وليت للتمنى واجاز الفراء ليت
 زيد قايما ولعل للترج وشذ الجربا **حروف العاطفة** وهي
 الواو والفاء ونعم وحتى واو واو اها واهم ولا وبل ولكن
 فلا رابعة الاول للجمع مطلقا فالواو للجمع مطلقا لا يلب
 فيها والفاء للترتيب ثم مثلها بجملة وحتى مثلها و
 جز من يتبوعه ليقيد قوة اوضعا فيه واو واو اها
 لاحد الامر من مبناها وهم المتصلة لازمة لعمرة الاتهام
 عليها احد المتساويين والاخر العمرة بعد ثبوت احدهما
 لطلب التعيين نعم اولاهم منه قطعة كسب والعمرة مثل
 انما لابل هم شاة ورا قبل المعطوف عليه للزمنة مع اما وبنابر
 مع او ولا وبل ولكن لاحد هما مقيتا ولكن للزمنة للنفي ثا

ومن الجوز الزينة في غير ان كان حجابا

حرف التثنية او انا واما واما **حروف** الله انا اعلم ايا واما
 للبعيد اى العمرة للمقرب **حرف** الايما نعم ولى اى
 واهل جبرى ان فتم مقرة لاسبقها ولى مختصة بيجا بالنفى
 واهل الاثبات بعد الاستفهام ويلزمها القسم اهل جبرى
 وان تصديق المحبة **حرف** الزيادة ان ان يا ولا ومن
 والياء واللام فان مع ما انافية وقلت مع ما المصدرية
 ولما وان مع ما وبين لو او قسم قلت مع الكاف وما مع اذا
 او متى اى ان ان شرط وبعض الحروف الجبر وقلت مع لمضا
 ولا مع الواو بعد النفي بعد ان المصدرية وقلت قبل اسم
 وشذبت مع المضاف ومن والياء واللام تقدم ذكرها **حرف**
 انى ان فان مختصة بما فى معنى تقول **حرف** التخصيص هو والاول
 ولو لما صدر الكلام ويلزمها الفعل لفظا او تقدير **حروف**
 ما وان ان فلا ولا لان الفعلية وان لا لاسمية **حرف** التوقع قد

في المضارع لتعجيل **حرف** استغفار العزة وسيل لها صدر الكلام
 تقول زيد قائم واقام زيد وكذا كذا العزة ثم تصرف
 تقول زيد اضرب في اضرب زيد وضربك واز عينه
 ام عمرو ثم اذا ما وقع واوس كان في اوس كان بخلاف
حرف ان لو واما لما صدر الكلام فان الاستقبال ان دخل
 على الماضي ولو عكس لم يزل الفعل لفظا او تقدير اوس ثم قيل لو انك
 بالفتح لانه فاعل وانطلقت بفعل موضع منطلق ليكون كالمضارع
 وان كان جازما جاز لتعذره واذا تقدم القسم اول الكلام
 على الشرط لم يزل الماضي لفظا او معنى فيطابق فيه كان جواب القسم
 لفظا مثل اشد ان اتيتني ان لم تأتيني لا كرسك ان لو
 بتقدم الشرط عليه وغيره جاز ان يعتبر وان لم يكتفك انا
 واشد ان تأتيني انك ان اتيتني اشد لا تنبك تقدير
 كاللفظ مثل ان اخبرك لا يخرجون ان اطمعهم لم يشركون **حرف** لتفصيل

والنرم

والنرم حذف فاعلا وعوض منها ومن فاعلا جزاء في خبرها
 مطلقا قبل هو معمول المحذوف مطلقا مثل ما يوم الجمعة فزيد
 منطلق قبل ان كان جازا التقديم فمن الاول والآخر ان
حرف الزرع كلا وقد جاء بمعنى حقا ما الثاني ساكنة
 نحو الفعل الماضي تأنيت المسند اليه فان كان ظاهرا غير
 حقيقي فخير واما الحاق علامه التثنية والمجعين فضعف الثون
 نون ساكنة تمنع حركة الاخير لانها كيدون وهو للمتكلم وتكسر
 والعوض المقابلة والنرم ويجذف من العلم موصوفا بـ
 مضافا الى علم آخر نون ان كيد خفيفة ساكنة ومشددة
 مفتوحة مع غير الف مختصة بفعل استقبال في الامر وانهي
 والاستفهام والتعني والعرض والقسم قلت في النفي والزميت
 في مثبت القسم كسرت في مثل تفعل وما قبلها مع ضمير المذكور
 مضموم ومع الحاق طمسورة وفيما عدا ذلك مفتوح وتقول في

والجمع الموثق ضربان ضربان لا يدخلهما الحقيقة خلافا لليونان
في غيرهما مع ضمير البارز كما تنفصل فان لم يكن بها متصل
ومن ثم قيل سئل تربع تربع وتربع وتربع وتربع وتربع
والحقيقة يحذف لتساكن في الوقف

فبر وما حذف والمنفوخة

ما قبلها انقلب

الفا

تمت تمت

لم لم

سم السد الرحمن الكريم

حركات الاعراب في التركيب والتصويب في الحركات المختلفة التي
تحدث في آخر الاسم بعوامل مختلفة تدخل عليه كقولك جازي جازي

ربلا ومترى رجل حركات البناء في الضم والفتح والاسم في الحركات
التي تبنى عليها الاسماء لان تحدث بعوامل مختلفة كقولك حيث
ومن قبل ومن بعد وكيف ومن هو لا واسم كذلك كل حركته
وقعت في اول الكلمة او في وسطها فهي بناءية **فصل** في الاسم
المعروفة والتكررة فالمعروفة هو الذي كان مسما به معلوما وعلا
في اسم الاجناس الالف واللام والاضافة كقولك الرجل والغلام
والفرس وغلامك فرسك التكررة هو الذي كان مسما به مجهولا
وعلا منه في اسم الاجناس نحو دهن الالف واللام والاضافة
كقولك رجل غلام وفرس **فصل** التنوين الالف واللام لا يجتمعان
في اسم واحد تقول غلام وغلام ولا يجوز ان تقول الغلام للتنوين
فصل الاسم الذي يدخله التنوين الحركات الثلاث الاعرابية
يسمى منصرفا كقولك رجل وزيد والاسم الذي يدخله الرفع والنصب
ولا يدخله التنوين والحركات الاربعة يسمى غير منصرف كقولك

دون المصنوعة **فصل** الاسم الذي في آخره ياء مكسورة فيها
 كفاضة غار اذا جمع جمع السلافة حذف ياءه وضم قبل الواو
 في حال الجر الزرع وكسر قبل ياء في حال الجر والنصب تسليم
 قاضون غارون رابت قاضين غارين مرتضين
 وغارين وكذلك المصطفون المرتضون المصطفين المرتضين
 وما شابه ذلك **فصل** الاسم الذي في آخره الف تحذف الف
 ويفتح قبل الواو والياء جميعا كقولهم هم العلون رابت
 عليهن مرت عليهن وكذلك المصطفون ومرتضون والمصطفين
 والمترضين ما شابه ذلك **فصل** الاضافة ان تجمع بين اسمين
 فبجر الثاني منهما بالاول تسقط التنوين من الاول كقولهم
 غلام زيد دار خالد وثوب كبريسي الاول مضاف والثاني في
 مضاف اليه من حق الاول ان تجرى بوجه الاعراب فيكون
 مرفوعا ومنصوبا وجر دارا ومن حق الثاني ان يكون مجرورا

فقول

فقول جاني غلام زيد ورايت غلام زيد ومررت بغلام زيد
 ولا يجوز ان يدخل الالف واللام والتنوين على المضاف ويجوز ان
 على المضاف اليه تقول ثوب جبل ثوب رجل ويجوز ان
 تقول الثوب رجل ولا الثوب رجل **فصل** فان ضفت الاسم في
 تحذف النون فقول جاني غلاما رجل في حال الرفع ورايت
 غلاما رجل ومررت بغلاما رجل في حال النصب والجر فان
 اضفته الى ما فيه الالف واللام فقل جاني غلاما الرجل بجذف
 الالف التثنية في اللفظ واشباته في الخط ورايت غلاما رجلا
 في حال النصب ومررت بغلاما رجلا كسر ال **فصل** وان اضفت
 الاسم المشي الى المشي فحذف النون فقل جاني غلاما رجلين
 ورايت غلاما رجلين ومررت بغلاما رجلين وكذلك المعرفة
 على القياس المذكورة نحو جاني غلاما الرجلين بجذف الف
 في اللفظ واشباته في الخط ورايت غلاما رجلين ومررت

ومرت بغلامي الرجلين كسرايا في جال النصب **فصل**
 وان ضمنت المجموع الى المجموع فحذف النون بغير قفل جاي
 صالحو قومك ريت صالحى قومك ومرت بصالحى قومك
 وان ضمنت المجموع الى ما فيه الالف واللام فحذف الواو
 والنون جميعا فقل جاني صالحو القوم بانثبات الواو
 في الخط واستقاطه في اللفظ وكذلك ليا والنون جميعا
 تقول ايت صالحى القوم ومرت بصالحى القوم باستقاط ليا
 والنون جميعا في اللفظ لكن استقاط ليا في اللفظ فقط دون
 الكتابة **فصل** اذا انثت الاسم فالحق باخره تام مفتوحا مائلا
 كقولك صالح صالحه وفي مسلم مسلمة واما التانيث
 يعرف شيئين احدهما ان يكون ما قبله مفتوحا والثاني
 ان يقلب في الوقف كقولك مسلمة مسلمة وفي صالحه صالح
فصل اما التانيث اعد من الثلاثة الى العشرة خالف

تانيث

تانيث اسماء كلها تقول ثلاث نسوة واربع نسوة
 باي قومك عشر نسوة فطرح تارة التانيث من المونث
 وهي تانيث في المذكر في قولك ثلاثة رجال وعشر رجال واذا
 جاوزت العشرة قلت في المونث احدى عشرة مرة
 واثنى عشرة مرة وثلاث عشرة مرة واربع عشرة مرة
 الى قولك تسع عشرة مرة بحذف التانيث من الاسم
 وتنبها في الثاني قلت في المذكر احدى عشر رجلا اثني عشر رجلا
 ثلثة عشر رجلا الى تسعة عشر رجلا بانثبات التانيث الاول
 ويحذف التانيث من الثاني قالوا الاول الاول الثاني الثاني
 والثالث الثالث والثالثة والعاشرة والعاشرة فعادوا الى الاول
 القياس الحادي عشر والحادية عشرة والثاني عشر والثانية
 عشرة والثالث عشر والثالثة عشرة الى قولك التاسع عشر
 والاسعة عشرة **فصل** من اسماء المونث ما يظهر فيه محذورات

كالعين والنفس والكبد والكلى والكرش والساق والقدم واليد والرجل
والكف والفتحة والرس والقدر والقوس والبغل والناظر والذراع
والفارس والغنم والابل والخيول والكاسر والشمس والرياح والارض
والسما والحدود والعقرب الارنب واليهن والذراع والكرش
والقدم والعقار والجوزور وموسى الحديد والجرس والجرس
تذكيره تامة كالمدي القفا والتمن والعنق والهم ووجه
والسوق والاكسب والطريق والقصراط والطاعون
والقوم والذنوب والسلاح والمنون **فصل** اذا جمعت
جميع اسلامه فالحق باخبره القفا وما كقولك مستمى وصاحب
وبنده الشامر فوعته في حال الرفع ومجرورة في جالتي
والجر كقولك جالتي مستمى ورايت مستمى ومرت بمستمى **فصل**
اذا كانت فعلة غير صفة حركت عينها في الجمع بالالف والنا
لكقولك حمرة فمررت وركعت وركعتا واذا كانت صفة كصفحة

وجبة فركبت عينها ساكنة كقولك ضحكت وعيلا وكذا
اذا كانت العين حرة في معنى كبيضته وجوزة تقول صبا
وجوزات لا فرق بين الاسم كبيضته وبين الصفة كعبيلة
فصل كل جمع مكسر يجوز تذكيره وتامته سواء كان جمع
مذكر او مؤنث اذا كان لفعل مقدما عليه فتقول حابة الرجال
وحابة النساء اذا كان الفعل مؤخر عنه فلا يجوز تذكيره فتقول
الرجال حابة ولا تقول الرجال حابة **فصل** اذا ذكرت سمين مرفوع
الاول منها معرفة والثاني والذكر والذكر حديث عن معرفة
لكقولك يدوا هيب عمر خارج سمي الاول مبتدأ والثاني خبر
فصل الصفة مثل الموصوف في التذكير والتأنيث
والافراد والتثنية والجمع والتعريف والتثنية والاعراب تقول حابة
رجل صالح ورجل صالحان امرأة سالحة وامرأة سالحتان
وحبال سالحتون نساء صالحات والرجل الصالح والمرأة سالحة

وجاءني رجل صالح ورأيت رجلاً صالحاً ومروا برجل صالح
 نقول يا ابن زيد الكرم ان جعلت الكرم صفة لابن نصبت
 وان جعلته صفة لزيد جرت وكذا كنت ابو عبد الله الكرم
 ترفعه لانك جعلته صفة لابي عبد الله وعلى هذا القياس
 ابدأ فيجب ان تجزأ على اعراب الاسم الذي يجعله صفة **فصل**
 اذا كان في آخره الاسم الف واخذه بحبي وبشئى والعصى
 والرحى سمي مقصوراً وان كانت بعد الالف بمنزلة كحمر
 وصغراً وصحراً وسمي ممدوداً **فصل** الاسم العلم وهو الذي لا يدخل
 الالف واللام كزيد وعمر وهند ونوح فاذا انتهى او جمع جاز لا
 واللام عند التعريف كقولك لزيد ان الزيدون الهندون
 والهند **فصل** ان نسبت الاسم الى شئ زوت في آخره ياء
 مكسورة ما قبلها كقولك النسب الى البلد بلدى الى المصير
 مقصود ويجب ان تسقط اواخر التانيث عن مثل البصرة وكوفة

اذ نسبت

اذ نسبت الاسم اليها فنقول بصري وكوفي **فصل** لا يجوز نسبت
 الى الجمع فلا يقال فرأيتى وصحيفتى وانما نسبت الى الواحد فنقول
 فرأيتى وصحيفتى **فصل** اذا نسبت الاسم فانظر فان كان على ثلثة
 احرف كفلس ورجل فقل فليس ورجل فليس وان كان على اربعة
 احرف كفلس ورجل فقل فليس ورجل فليس **فصل** اذا اردت تصغير
 فارجع الى واحدة فليس وان كان على خمسة احرف كمينار
 فقل ذنبير وزن فصغره ثم اجمعه فنقول في تصغير مساجد
 ووراسم مسجدا ودرهما الا في جميع القلة فانه تصغر الواحدة
 كقولك في تصغير افسس واحمال والسنه وعلمة فيلس واحمال
 واليسنة وعلامة **فصل** كل اسم اذا وقعت عليه فهو غير منون
 وجب ان آخره كقولك حاني احمد والرجل رأيت احمد ورجل
 ومروا باحمد والرجل اذا كان منوناً سقطت التنوين والحركة
 جميعاً في حال الرفع والمجرى وابدلت من التنوين الفاق في حال

فقلت هذا زيد ورايت زيدا ومرت زيدا **فصل** الاسماء
في وايضا الف وصل عشرهم في باب بن و ابنه و بنهم
و اثنتان و اثنتان و امرأة و امراء و ائمة و ائمة الله
فصل تصريف العدد من الثلاثة الى العشرة الى الجمع
و المائة و ما دونها الى الواحد فنقول ثلاثة انواع عشرة
رجال و مائة تسوة و ثلثة مائة ثوب الف درهم و ثوب
المعدود و في غير ذلك نقول احد عشر درهما و عشرون ثوبا
و تسعون دينارا مفردا و مكررا في غير
ذلك كقولك احد عشر
درهما و عشرون
درهما و تسعون
دينارا
تمت الكتاب بعون الملك الوهاب

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

العوامل في النحو على ما ألفه الشيخ الامام الفاضل عبد القاهر بن عبد الرحمن
الجزا في سق الله سره و جعل الجنة مثواه مائة عامل منها الفظة
و منها معقوبة فاللفظة منها على ضربين سماعية و قياسية
فالسماعية منها احدى و تسعون عاملا و القياسية منها مائة
عوامل و المعنوية منها عددان و يتنوع السماعية منها على
ثلاثة عشر نوعا **النوع الاول** حروف بحر الاسماء فقط و هي
سبعة عشر حرفا بالاصاق نحو به و اء و مرت و زيد و تعدية
نحو ذبيت زيد و لا استعانة نحو كتبت قلاما و لا صاحبته
نحو و ضلت عليه ثياب السفر و لا مقابلة نحو بعثت ذرا هذا
او معني في نحو جلست لمجداي في المسجد و لا قسم نحو يا قاتل
كذا و زائدة نحو لا تملقوا يا يديكم الى التهلكة و كفي يا قاتل
و من لا تبدأ الغاية في المكان نحو سرت من البصرة الى الكوفة

Handwritten marginal notes on the left side of the right page, including a large section at the top and smaller notes below.

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, including a large section on the left and smaller notes on the right.

بمفرود

بمفر وادیکه بخور رب جل کریم لقبه و رب جل بونطق
و علی الاستعداد بخورید علی السطح و علیه بن الکاف للتشبه بخور
زید کالاست زاید بخور فوله تعالی لیس کمثله شیء و من بعد
والجوازۃ بخور میت عن القوس الی الصيد واخذت
عنه العلم و ادیت عنه الدین و منذ منه لا تبدأ الغایة
فی الزمان الماضی بخور ما رأیت مذ یوم الجمعة و منذ یوم الجمعة
و المنظر فی فی الحاضر بخور ما رأیت مذ یومنا و منذ شهرنا
و ان للبسم هی لا تدخل الا علی اسم الله فقط بخور تا سده
لاکیدن کذا و جاشا للتمیز به بخور اسما القوم جاشا زید
و خلا وعد الاستثناء بخور جانی القوم خلا زید و عدل زید
و بجوز خلا زید او عدل زید او اذا دخل علیها مالا لکیونان الا
فعلین بخور جانی القوم یا خلا زیدا و ما عدل زید **النوع الثانی**
حروف تنصب الاسم وترفع الخبر و هی ستة حروف ان تحقیق

إِنَّهُ إِنْ كَانَ لَيْتَ لَكِنَّ لَعَلَّ

تا صبح پسند را رفع کند این شش مان

و اما در مقام
توضیح این عمل که در

خبر و وفای حضرت علی

مضمون الجمله نحو ان زيد مطلق ومضمون الجمله انطلق
وان اضم التحقيق مضمون الجمله نحو بلغني ان زيدا قد سب
وكان التشبيه نحو كان زيدا الاسد ولكن كل استدراك
وهو يقع بين المتغايرين نفيا واثباتا نحو جنة
زيد لكن عمر لم يمت وليت للتمني وهو يقع في مبرم يمكن
والحال نحو ليت زيدا عابدا وليت الشباب يعود
وعلى الترحي هو لا يقع الا في الامر يمكن نحو لعل زيدا ينجح
وتدخل ما الكافه على ما في عن العمل نحو قوله تعالى انما اريد
الله واحد وانما زيد مطلق **النوع الثالث** حرفان فوا
الاسم وتنصبان الخبر وهما ما ولا المشبهتان بلبيان تدخل
على المعرفة والكرة نحو ما زيد قايما وما رجل قاعدا ولا
لا تدخل الا على الكرة نحو لا رجل افضل منك **النوع الرابع**
حرف تنصب الاسم فقط وهي سبعة احرف الواو الياء

نحو ما زيد مطلق مبرم

ما ولا المشبهتان

واو الياء تنصب الاسم فقط وهي سبعة احرف الواو الياء

ويكون

ويكون ما قبلها فعل نحو استوى لما ولا المشبه وجا
البرء والطيلال او معنى الفعل نحو ما شاكنت في تضع
وزيدا والا لا شاكنتا وهو متصل نحو جاني القوم الا زيدا
وما جاني احد الا زيدا او منقطع نحو ما جاني احد الاحبار
ويا للنداء البعيد القريب يا رجلا خذ بيدى يا عبيد الله
ويا طالعاجيلا وهيا للنداء البعيد البصر نحو هيا رجلا خذ
بيدي هيا عبيد الله وهيا طالعاجيلا واتى النداء
نحو اى رجلا خذ بيدى اى عبد الله واى طالعاجيلا
والهزة للنداء القريب البصر نحو ارجلا خذ بيدى ارجلا
واى طالعاجيلا **النوع الخامس** حرف تنصب الفعل المضارع
وهي اربعة احرف ان للمصدرية نحو اجلس ان تقوم زيد
اى قيامك ولن فتاكيد نفى استقبل نحو لن ارج الاصر
حتى يزدن الى بي وكى للتعليل نحو اسلمتكم ادخل الجنة

نحو ما جاني القوم الاحبار

ويا عبيد الله يا رجلا خذ بيدى

ان وتنصب الفعل المضارع

ويكون

وما قبلها سلبا بعد با و اذن الجواب والجزء نحو اذن الكوكب
 من قال اننا نكف فقد اجبت بانه كلام وصيرت الكوكب
 جزءا لا يتناهى **النوع** الساس حروف تخرم لفعل المضارع
 وهي ثمانية احرف في الشرط والجزء نحو ان يكون في الكوكب
 ولم تنفي الماضي لم يضرب يد ولا استغراق في الماضي
 لما يضرب يد ولا ام نحو لم يضرب يد ولا النسي نحو لم يضرب
النوع الساس اسماء تخرم لفعل المضارع معنى ان يها
 تسعة كلمات حد من نحو من كبر مني كرمه اي ان كبر مني
 زيد كرمه ما نحو ما صنع صنع ائني ان تصنع ذاك صنع ذاك
 ومتى نحو متى خرج اخرج اي ان تخرج اليه مخرج اليوم
 واي نحو ايهم شتمني شتمه اي ان شتمني زيدا شتمه
 نحو هما تذهب في مربي ان تذهب غدا وتذهب غدا
 نحو انما تجلس احسن الى ان تجلس في البيت تجلس في البيت

ان من لم يدر ان يميز بين
 من مضارع واذي
 من مضارع واذي
 ان تصنع نداء استعارة

وحشما نحو حشما تفعل فعد اي ان تفعل في المسجد فعد في المسجد
 واذا ما نحو اذا تفعل فعل اي تفعل في الذراع ففعل في الذراع
 واذا في نحو في كمن كمن اي ان كمن في البلد كمن في البلد
 وان كمن في القرية كمن في القرية **النوع** الثامن اسماء
 تنصب لسماء النكرة على التمييز وهي اربعة اسماء الاول
 عشر اذا ركبت احد الى تسعة وتسعين نحو عندى
 احدى عشر رجلا اثنا عشر رجلا وثلاثة عشر رجلا والثاني
 لك مستفاد من نحو كم رجلا عندك والثالث كايين نحو
 كايين رجلا عندك والرابع كذا نحو عندى كذا **النوع**
 التاسع كلمات هي اسماء الافعال بعضها ترفع وبعضها تنصب
 وهي تسعة كلمات ثمانية منها ترفع وروية وهي اسم لاجل
 نحو رويد رويد اي اهل ريدا وروية هي اسم ليع نحو رويد
 اي مع ريدا وروية هي اسم لخذ نحو وروية اي

وعلیک واهی اسم لا یزید و یزید
ای از یزید و یزید و یزید
نحوه یزید و یزید و یزید

ای خد زید و یزید و یزید اسم لا یت نحو حیل الصلوة
ای یت الصلوة الرافعة منها ثلاثه میثا و یزید و یزید
نحو میثا زید ای بعد زید و سرعان ای سرع نحو سرعان
زید ای سرع زید و شتان ای اسم لا یزید و شتان
شتان زید و عمر و ای افرق زید و عمر و یزید
بشین **النوع** العاشر لافعال لنا قصه ترفع الی اسم
و نصب الخبر و یزید ثلاثه عشر فعلا کان نحو کان و علیها
و هذه فاقصه قد تكون تامه معنی وقع و ثبت و وجد
نحو کان زید ای جد زید و معنی صار نحو کان زید
ای صار زید غنیا و زاید و یزید و یزید و یزید
و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
نحو صار الین حذف و صار فقیر غنیا و لا یقال صار
علما حکما و انصح لقرآن مضمون الحمد بالصبح اصبح زید قایما

و معنی صار

و معنی صار نحو اصبح الابرار و معنی الدخول فی الصبح
نحو فی اصبح زید ای دخل زید فی الصبح و یزید و یزید
الحمد یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
صیغ و معنی الدخول فی الصبح و یزید و یزید و یزید
فی الصبح و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
و معنی صار نحو یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
نحو یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
بالتمار و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید
لاقرآن مضمون الحمد بالیل نحو بات یزید قایما و معنی صار
بات الحزن فرجا و ما زال و ما یرج و ما یفتی و ما یفک و ما یمرار
نبر بالکسما نحو ما زال یزید کربا و ما یرج زید جواد و ما
یزید و ما یفک یزید سکینا و ما دام التوقیت امر یزید
ثبوت خبر لا یزید و یزید و یزید و یزید و یزید و یزید

وليس تنفي مضمون الجملة في الحال نحو ليس يدق يا ويا تصرف
من هذه الافعال حكمه حكم هذه الافعال **النوع** الحادي عشر
افعال تنفي افعال المقاربة ترفع الاسم وتنصب الخبر وهي
افعال عسي وهو لرجاء ونحو الخبر لا سمه وخبره فاعل المضارع
مع ان نحو عسي زيد ان يخرج اى قرب زيد بالخروج واذا
جعل فاعل المضارع مع ان اسمها لا يحتاج الى الخبر نحو عسي
الن كخرج زيد اى قرب صبح زيد وكاد وهو لدنو حيل
الخبر لا سمه وخبره فاعل المضارع المتأول باسم الفاعل منصوب
نحو كاد زيد يخرج اى كاد زيد خارجا وكرب بشرع الاسم
في الخبر وهو مثل عسي كادني استعمال نحو كرب يد يخرج
اى كرب يد خارجا او شك وهو بشرع الاسم في الخبر
وهو مثل عسي كادني استعمال نحو او شك يد ان يخرج
اى قارب بالخروج واو شك يد يخرج اى او شك يد خارجا

النوع

النوع الثاني عشر افعال الدوام ترفع الاسم وتنصب الخبر
بالا او المضارع الى المعرف بالهم او ضمرا مضمرا بالكره المنصوب
وبعد اسم اخر من انواع وهو مخصوص بالمدح او الذم وهي
افعال نعم لمجد العام نحو نعم الرجل زيد نعم غلام الرجل زيد نعم
هو جارا زيد فاعل اسم نعم وزيد مخصوص بالمدح وهو مبتدأ
وما قبله خبر بمبتدأ محذوف اى هو زيد وليس لزم العام
نحو بلس الرجل زيد وساو هو جار مجرأ بلس نحو سا الرجل زيد
وجند مثل نعم نحو جند الرجل زيد **النوع** الثالث عشر افعال
الشك لليقين تدخل على اسمين ثانيا عابرة عن الاول
تنصبها جميعا وهي سبعة افعال ثلثة للشك ظننت زيد
كربا وحسبت نحو حسبت زيد ايا وعلت نحو علنت زيد
كربا وثلثة لليقين علنت نحو علنت زيد ايا ورايت
نحو رايت زيدا عالما ووجدت نحو وجدت زيدا فاضلا

403

وان کے

وان كان ماضية على فعل مكسور العين فمضارع فعل مفتوح ان
نحو علم العلم وقد جي على الفعل كبير العين اذا كان مثلاً نحو ورث
يرث لا وحسب نجيب واخواته نعم نعم وان كان ماضية
على فعل مضوم العين فمضارع فعل مضوم العين نحو حبس حبس
واخواته شرف شرف **اما الرباعي** المحرّف فمفعول كد خرج
وحرّثه وخرجها واما الثلاثة المزيد فيه فهو على ثلاثة اقسام
الاول ما كان ماضية على اربعة احرف كالفعل نحو اكرم
اكراما وفعل نحو فتح تفرجاً وفاعل نحو قاتل قتالة وقالا
وقيتلا وانما ما كان ماضية على خمسة احرف انا اول انما
مثل تفعل نحو تكسر تكسراً وتفاعل نحو تابعد تابعداً واما اوله
الهمزة مثل الفعل نحو انقطع انقطاعاً وفعل نحو اجتمع اجتماعاً
وفعل نحو اجمهر اجمهراً وانما لث ما كان ماضية على ستة حروف
نحو فاعل نحو استخرج استخراجه وافعال نحو اجمهر اجمهراً

الامام

وافعل عمل نحو اعشوشب عشيئاً وافعل نحو جلتو جلاوا
 وفعل نحو ففسس ففسساً وفعل نحو سلتى سلتاً
واما الرباعي المزديد فيه فامثلة ثلاثه مثل تفعل كند خرج
 تدجراً وافتعل كادجراً وفعل كادجراً
فصل اما متعد وهو الذي يتبعه في الفعل
 الى المفعول به كقولك ضربت زيدا او سبى ايضا واقوا وجبا
 واما غير متعد وهو الذي لم يتجاوز من لفاعل الى المفعول
 كقولك حسن زيد وبي ايضا لازما وغير واقع وتعد بيته
 في الثلاث الجوز تضعف العين او بالهمزة كقولك فحيت
 وحلبته وكجرف الجرف في الكل نحو ذهبت بزيد وانطلقت
فصل في امثلة تصرف هذه الافعال اما الماضي فتقول
 دل على معنى وجد في الزمان الماضي فالمبني للفعل منه ما كان
 اوله مفتوحا او كان اول متحرك منه مفتوحا مثاله نصر نصرته

وقرس على هذا الفعل فعل فاعل تفعل وتفاعل وفعل وفعل
 وفعل وفعل وسفعل وافعل وفعل وتعتبر حركات
 الالفات في الاول فانها زائدة تثبت في الالف او تنقط
 في الدخ لمبني للمفعول منه وهو الذي لم يستحي فاعله ما كان
 اوله مضموما ابدأ كفعل وفعل وفعل وفعل وفعل وفعل
 وتقول تفعل او كان اول متحرك منه مضموما نحو تفعل
 وهمزة الوصل تنبع هذا المضموم في الضم وقيل آخره يكون
 مكسورا ابدأ نحو نصر زيدا وتخرج المال واما المضارع فهو
 ما كان اوله احدى التوايد الاربع وهي الهمزة والنون
 والياء والياء تجمعها اثنتا وثلاثون او ثمانية والعشرة للمكلم
 وحده والنون له اذا كان مع غيره والثانيان مطبوعان
 او مشتي او مجموعا مذكرا كان او مؤنثا وللغاية المفردة
 والمثنى والياء للغاية كمر مفردا او مشتي او مجموعا وجمع كمر

الغايات وهذا يصلح للحال والاستقبال نقول فعل الآن
 ويسمى حالاً وخبراً وفعل غداً ويسمى مستقبلًا فاذا دخلت
 عليه السين وسوف فقلت سيفعل وسوف يفعل **فصل** في
 الحال وفي التثنية في الجزاء ولا ياكل الطعام فامسني لثما
 منه ما كان حرف المضارعة منه مفتوحاً اذا ما كان مخفياً
 على اربعة احرف فان حرف المضارعة منه يكون مضموماً
 نحو يد حرج وكرم ويفرج ويقال وعلامته بناء هذه الاربعة
 للفاعل كون الحرف التي قبل آخره مكسوراً ابدأ مثاله
 من بفعل يضم العين ينصر ينصر ان ينصرون تنصرون ينصرون
 تنصرون تنصرون تنصرون تنصرون تنصرون تنصرون
 على هذا ينصرف يعلم ويد حرج وكرم ويقال ويفرج وتكتب وتناشد
 وتقطع وتجمع وتكرم ويكافأ وتخرج ويعشوشب وتقتبس
 وتبد حرج وكبر نجم **فصل** في المفعول منه ما كان حرف مضارعاً

مضموماً

مضموماً وقبل آخره مفتوحاً نحو ينصر وكرم ويد حرج ويقال
 ويفرج ويسخرج وعلم انه تدخل على الفعل المضارع ما ولا
 التانيان فلا تغتر ان صيغة نقول لا ينصر لا ينصرون
 الح ويدخل عليه الجازم فتخذف منه حركة الواحد والواحدة
 ونون التثنية والجمع مذكروا الواحدة الخاطئة ولا تخذف
 نون الجمع المؤنث فانه ضمير كالواو في الجمع مذكروا تثبت
 على كل حال نقول لم ينصر لم ينصر لم ينصروا الح وتدخل عليه ان
 فيبدل من الضمة الى الفتحة ويسقط التونات سوى نون
 جمع المؤنث فتقول لن ينصر لن ينصر لن ينصروا الح ومن الجازم
 لهم الامر فتقول في الامر الغايب لن ينصر لن ينصروا الح ولك
 لينصر لينصر لينصروا الح ويعلم وليد حرج وغيره ومنها لام
 التانيية فتقول في نهي الغايب لا ينصر لا ينصروا الح
 وفي نهي الجازم تنصرون تنصرون تنصروا الح وهكذا قياس سائر الاثنية

وَأَمَّا الهمزة بالصبغة وهو الهمزة الجارية على لفظها
 الجوزم فإن كان ما بعد حرف المضارعة منحر كما سقط
 منه حرف المضارعة وتأني بصورة الباء في جزي وما بعد
 في الهمزة من جرج وجرج وجرج وجرج وجرج
 وجرجين هكذا نقول فتح وقائل وتكسر وتباعده وجرج
 وإن كان ساكناً فتحذف منه حرف المضارعة وتأني
 بصورة الباء في جزي وما مزيداً في أوله همزة وصل كسورة
 أن يكون عين المضارعة منه مضمومة فتضمها تقول انظر
 انظر والهمزة كذلك ضرب علم والنقطع واجتمع واستخرج
 ونحو همزة الكرم بناء على الأصل المرفوع فإن أصل كرم
 ما كرم وعلم أنه إذا اجتمع ما إن في أول المضارع تفعل
 وتفاعل وتفعّل فجوزا ثباتها نحو تحببت ومقاتل وتندجج
 ويجوز حذف أحديةا وفي التثنية فانت له تصدى ناراً

تلقى

تلقى وتثنية الملاكمة ومتى كان فاء فعل صادراً أو صادراً
 أو تاء أو واو أو قلبت تاء طاء فتقول في فعل من صلح
 اصطاح ومن الضرب ضرب ومن الطرد طرد ومن الظلم
 ظلم وكذلك في جميع منصرفاته نحو اصطاح بصطاح فهو اصطاح
 وذلك اصطاح اصطاح لا تصطاح ومتى كان فاء فعل دالاً
 أو ذالاً أو زائراً وقلب تاء دالاً فتقول في فعل من قدر
 أدر ومن الذكر أذكر ومن الزجر أذجر وتلقى الفعل
 غير الماضي والجال فومان للتاكيد حقيقة ساكنة وثقيلة
 مفتوحة إلا فيما يخص به وهو فعل اثنين جماعة النساء
 فهي كسورة فيها أبدأ فتقول ذهبان لأثنين وذهبانك
 للنسوة فتدخل لقا بعد نون جمع المؤنث لتفصل بين
 التثنية ولا تدخلها الحقيقة لأنه يلزم التقاء التثنية
 على غير حدة فإن التقاء الساكنين إنما يجوز إذا كان الالف

حرف تة والثانية مدغما فيه نحو دابة وتختذف من الفعل معها
 النون التي في الامة الخمسة وهي يفعلان تفعلان يفعلون
 تفعلون تفعلين يا فاعلين ووافعلون ووافعلين ولا
 اذا افتح قبلها نحو لا تخشون ولا تشين وتنبون يا
 واما تريق ويفتح اخر لفعل اذا كان فعل الواحد الواحدة
 ويضم اذا كان فعل جماعة الذكور وكسر اذا كان فعل الوجة
 المخاطبة فتقول في امر الغايه كذا بنون الثقيلة يا
 لنصرن لنصرن لنصرن لتنصرن لتنصرن لتنصرن
 ولتفتق لنصرن لنصرن لتنصرن في الامر الجاهل مؤكدا
 بالنون الثقيلة انصرن انصرن انصرن انصرن انصرن
 ولتفتق انصرن انصرن انصرن وقس على هذا الظاهر
 واما الاسم الفاعل للمفعول من الثلاثه المجرى فالاكثر ان يجرى
 اسم لفاعل منه على فاعل تقول يا صرا صرا صرا صرا صرا

نحوه فاعلان صرا صرا

واهم المفعول منه على مفعول تقول منصو منصوران منصون
 منصورة منصوران منصورات تقول ممرور ممرورين
 ممرورين ممرورين ممرورين ممرورين ممرورين ممرورين
 وتلوث الضمير فيما يتعدى بحرف المجرى اسم المفعول
 وفعل قد يجرى بمعنى لفاعل كالحجيم بمعنى الرحيم بمعنى المفعول
 كالقيل بمعنى المقتول واما ما زاد على ثلاثه احرز في الضابطه
 فيه ان تضع في مضارع الميم المضمومه في موضع حرف المضاعفه
 وتكسر قبل الاخر في الفاعل وتفتح في المفعول نحو مكرم ومكرم
 ومدرج ومدرج ومدرج ومدرج وقد يستوي لفظ
 الفاعل والمفعول في بعض المواضع كحجاب ومخار ومضطر
 ومعدن ومنصب ومنصب ومنجيب ومنجيب عنه ويختلف
 في التقدير **فصل** في المضاعف ويقال له الاسم وهو الثلاثه
 المجرى والمزيد فيه ما كان عينه ولا من جنس واحد وعده

من صر

ومني به

فان سلمنا ردودا وعددها من اربعة اركان فانه لا
 الاولى من جنس واحد وكذا كذا عندها انانية وتعالى
 المطابق ايضا يجوز ان لا يوزن الا وانما المصاعف بعدت
 لا حرف الضعيف لمجدة الابدال كقولهم املت معلى
 والجذف كما قالوا مست وطلعت بفتح الفاء وكسرها
 وحسب اى حسبت وطلعت وحسبت وطلعت الاعم
 وهو ان يسكن الاول وتدريج اثنان كسرى الاول مدغما
 والثاني مدغما فيه وذلك واجب نحو مد يد واعد يعد
 ينقد واعتد بعينه وسود يسود وسواد يسواد وسعد
 يستعد واطمان يطمأن وتما وتتما وكذا ان هذه الافعال
 اذا نسبت للمفعول نحو مد يد وكذا انظيرة في نحو مد يد
 وكذلك اذا اتصل بالفعل الضمير او واوه او ياره نحو مد يد
 مدى متسع في نحو مد يد وتما الح وبعدها مدون ومدون

ز نزل

ومدوت المدون

ولا تمدون

ولا تمدون وجاز اذا دخل الجازم على الفعل الواحد فان
 كسور العين كسرا ومفتوحة كبعض فتقول لم يفر ولم
 ولم يفر ولم يعض كسب الدال فتجاء وفكك دغما وكذا
 حكم القشر وكسر ويجاز وان كان العين مضمونا فجوز الحركات
 الثلاثة مع الادغام وفكك فتقول يد كجركات الدال ولم يد
 بفكك دغما وسعد وتقول في اسم الفاعل ما دأب ان
 ما دون مادة ما دأب ما دأت ومواد في اسم المفعول
 ممدود كمنصور **فصل** المعقل فهو ما كان احد صوله في حرف
 وهي الواو والياء والالف وتسمى حروف المد واللين وال
 ح يكون متقلبة عن الواو والياء والنواعه سبعة الاول
 المعقل انما ويقال له المثل لما ثلثة اصحح في جمال الحركات
 اما الواو فتجذف من الفعل المضارع الذي على الفعل بكسر العين
 ومن مصدر الذي على وزن فعلة بكسر الفاء وسلم في تصاريف

وكذا حكم الراء فتقول
 بكسر الهمزة وفتحها وادغامها
 وقد كانت الدال في المدون

تقول عند بعد عدة وواحد وكذلك متى بقى مقعة وإذا
 زيلت كسرة ما بعد ما أعيد الواو المحذوفة نحو لو عدوا
 الواو في الفعل بالفتح كوجل يوجل يجل بلفظ قلبت لو أو كونا
 وانكسرا قبلها فان انضم ما قبلها عادت الواو وتقول
 يا زيد يجل بلفظ بالواو وتكتب بالياء وفي الفعل يغم كوجه
 يوجه اوجه لا توجه وحذفت الواو من يطا ويضع ويدع
 ويسع ويقع لانها في الأصل بفتح كسرة وفتح حرفي المجلوع من
 كونه بمعنى يدع واما تواتر ما مضى يدع ويدر وحذفت الفاء على
 اى الفاء واو واما الياء فتثبت على كل حال بمن تدر ويس
 يس وتقول في فعل من باب السير يسر ولم يحذف لان
 حذفت الواو مع العزة احياب بالكلمة فهو يسر قلبت
 واو كونا والنعيم ما قبلها في فعل منها قلبان ما ز
 وتدغمان في التاء حكيم وديود حكيم بعض وتقول في التاء

ايدد وكما عطف وان شاء لم يقل العين فيقال له الاجوف
 وذو النثنية لكون ما ضيه على ثلاثة احرف اذا خبرت
 عن نفسك تقول قلت وبعثت واما التثنية المحذوبة
 عن في الماضي الفاسد اكان واو او يا فخر كها وانفعا
 ما قبلها نحو صان وباع فان اتصل بضمير المتكلم والحي طيب
 والجمع الموثق الغائب نقل فعل من الواو واني فعل
 ومن ايا الى فعل دلالة عليها ولم يغير فعل وفعل اذا كان
 اصلين ونقلت الضمة وكسرة الى الفاء وحذفت العين
 لالتقاء الساكنين فتقول صان صاننا صانوا الخ وتقول يا
 باعا باعوا الخ واذا ابتدئ للمفعول كسرة الفاء من الجمع
 نقلت صين في اعلاله لنقل القلب وسع اعلاله لنقل فحب
 وتقول في المضارع يصون يسع وتثنية الحابل ونقلب
 وتدخل الجازم فتسقط العين اذا كان ما بعده وثبتت

وفعلت اذا انفتح قبلها وثبتت في غير ما فتقول غزوا
 غزوا الح ورمي رميا رموا الح ورضي رضيا رضوا الح وكبر
 سر وسر اسروا الح وانما تحت ما قبل او ضمير اذا اتصل بالفعل
 التاني بعد حذف اللام فان كان قبلها فتوحا اتى على حاله
 وان كان مضموما او مكسورا ضمت وصل وضوا فتقلت ضمة
 الياء الى الصاد وحذفت الياء لا تنافي السنين واما المضارع
 فنسكن الواو والياء في حالة الرفع ويجذف في حال الجر ضم
 وينفتح الواو والياء في حال النصب وتثبت الالف فتسقط الياء
 وان صلبت نوات سوى نون جمع المونث فتقول لم يعزوا
 لم يعزوا الح ولم يرم لم رميا لم رموا الح ولم يرض لم رضيا
 لم يرضوا الح ولن يرمي لن يرضي وتثبت لام الفعل في فعل
 التاني في جماعة الالانث ويجذف من فعل جماعة الذكور و
 والواحدة المخاطبة فتقول يعز و يعزوان يعزون الح ويستوفى

جماعة الله كور والالانث في الخطاب انسيه لكن التقدير مختلف
 فوزن جمع مذكر فعول تفعول وزن جمع مؤنث تفعيل
 تقول يرمي برميان يرمون الح وصل يرمون برميون
 فتصل به فعل يرضو ويكذلك حكم كل ما كان قبل لام مكسورة
 وماجي ويرجي ويستدعي ويرغوي ويعروري تقول يرضي
 يرضيان يرضون الح ويكذلك قيس تمطي ويصا ويصبي
 ولفظ الواحدة مؤنث في الخطاب كلفظ الجمع مؤنث
 في باب يرمي و يرضي التقدير مختلف فوزن المخاطبة الواحدة
 تفعيل و وزن جمع مؤنث تفعيل والامر منها غزوا غزوا
 امر امريا رموا الح ارضل رضيا رضوا الح واؤاؤاؤون انكيد
 بعيدة الهم المحذوفة فقلت اغزوا و امين و ارضين و ام
 منها غاز غازيان غازوا الح وكذلك امر راسيا راسون
 وكذلك ارضل راسيان ارضون وصل غاز غازوا و قلبت الواو ياء

نظرهما وانكسار قبلها كما قبلت الواو ياء في غري في
 قالوا غارية لان ممون في مذكروا الشا طارية ففعل
 في اسم المفعول من الواو ياء مغز ووسن ليا في مرمي يا
 قلب الواو ياء وتكسر قبلها لان الواو والياء اذا اجتمعا
 في كلمة واحدة والاولى منها ساكنة قلبت الواو ياء
 وادغمت الياء في الياء تقول في فعل من الواو ياء عدو
 ومن ليا في مفعيل من الواو ياء ومن ليا شتر ولم يزد
 قلب الواو ياء لان كل واحد رابعة فصاعدا ولم ينضم قبلها
 قلبت فيقول عطي يعطي يعطي يعطي يعطي يعطي

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على نعمائه والصلوة على رسوله محمد خاتم النبيين
 وبعد فمقدمة جلية من تصريف الافعال المنبسطة جارية
 كجري المدخل في الكتب المنبسطة وهي ثلثون على اربعة
 ابواب الباب الاول في تفصيل الاربعة وهو اربعة
 فصول الفصل الاول علم ان الفعل على اتي بناء كان
 لا يخلو من ان يكون صحيحا او مضعفا او متعلا او جوف
 او ناقصا او لفيضا او ملتويا فالصحيح لم يكن في تضعيف
 ولا ائصال نحو ذمب وحب حرج ولمضاعف على ضربين مضعف
 ائلالة ومضاعف لرباعي فالمضاعف ائلالة ومبوءا

تجانش

تجانش في مقابلة عينه ولا من نحو فترهه فرر والمضرب
 الرباعي مبوءا تجانش مقابلة فائه ولا لا وعينه ولا
 نحو صر وانشال كان في مقابلة فائه واوا ويا ونحو
 ويسر والجنون كان في مقابلة عينه واوا ويا والف منقلبة
 عن جدهم نحو قال وبيع صلحا قول وبيع وبه التثنية
 حرف الا ائلال وان قصه كان لمعقل في مقابلة لا من
 نحو ورشي مدعي ورشي الليف كان لمعقل في مقابلة
 عينه ولا من نحو ردي وقوي للثوي كان لمعقل في مقابلة
 فائه ولا من نحو شدي وحكي للفصل ثلثة علم ان ابواب
 ائلالة الافعال التي اعتبر المحققون ثمان وعشرون بابا
 وهي اربعة مرات المربعة الا وائلالة المجرور وهي ابواب

عاود ويا ج

اسلمها وخورجي

احد فاعل فعل نحو ضرب يضرب و فاعله ضمير و متبوعه
 فعل و متبوعه كذا اسير يسير و فاعله ضمير و متبوعه
 و فاعله ضمير و متبوعه و فاعله ضمير و متبوعه
 نحو نصر نصر و فاعله ضمير و متبوعه و فاعله
 مثال مضاعف دم يدوم و فاعله ضمير و متبوعه
 نحو منع يمنع و فاعله ضمير و متبوعه و فاعله
 و علم ان فتحة العين في المضارع من مثال هذا الباب بقوله
 عن الكسرة و انما نقلوا بالان الافعال الواردة عليه وقع
 احجروف الخلق و هي السمرة و الداء و العين و الج و الف و الخ و
 في مقابلة العين و الهم فلو عملوا بفعل يسحب يسحب لزم
 في و رة كسر و ف الخلق لو توعدنا بعدا و قبله بهم بقاء

صوفی حضرت شیخ ابو داؤد غفرلہ
 ابو جعفر جعفر بن محمد بن جعفر

لما قيل ان الكسرة فاخترنا و الفتحة للفتح و العجاء فعل كجرحه
 كجرحه و فعله و ضمير و وسع وسع فعله و وسع و كذا ايس
 يس و خاف يخاف و اصله خوف يخوف و كذا باب يهاجها
 باب يهيب و خشي يخشى و قوى يقوى و هاهنا قو و يقو و حي ي
 وحي يوحى و علم ان ما سقط فيه الواو في مضارع من مثال
 هذا الباب نحو وسع وسع و وطى يطى فان فتحة العين منقولة
 عن الكسرة بحرف الحلق و ما ثبت فيه الواو من ذلك نحو و حل
 و و باي و با فان الفتحة هدية في عينه و ما بسما فعله فعله
 و ورت يرت و ولى يولى و ساء ساء و فعله فعله
 شرف يشرف و حب يحب و قى يوقى و كذا يسير يسير و لى يلى
 و ر و ر و و هذا الباب لا يكون الا لازما المرتبة الثانية

وحرف الجر في الائمة التي فكرنا بالان غرضنا تعريف النبا
فقط الرابع علم ان الامر محيل من مضارع وهو نوعان
فالنوع الاول الامر غير الام وهو مخصوص بالفاعل المحي
وهم يعملين باحدهما ان تنظر في آخره ان كان صحيحا
وسقط قبل آخره لو كان معتلا ساكننا نحو قول وبع خوف
وان كان مدحا فلكي بالفعال يضم العين الضم الفتح ^{لكن} والفتح
بعد ذلك لا دعاء نحو شئت شئت شئت شئت وذلك بقية
الابواب سوى الضم الفتح ^{لكن} والفتح بعد ذلك لا دعاء
وان كان معتلا سقطت في انهما ان سقط حرف المضارع
وتنظر في حرف الذي يليه في غير ما فعل ان كان متحركا
فقد تم الامر وان كان ساكنا ففى بالفعال تنبذ بهمة

نحو

نحو النصر فيما عد ذلك تنبذ بهمة مكسورة فيتم الامور
فيما يفعل فانك تعيد الهمة المفتوحة الساقطة سواء كان
ما يلي حرف مضارعة متحرك او كان قد تم مثال الصنيع آخره
نحو النصر وراى منع وصنع وخرج وقم واكرم فتنسب
وقم وسع وبع ودم وخف مثال الغم آخره نحو ورد
روا وروا وروا وروا وروا وروا وروا وروا وروا وروا
وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج وخرج
نحو ادع وادع وادع وادع وادع وادع وادع وادع وادع وادع
وتنقص والنوع الثاني الامر باللام ويومر به لعل في الغيبة
والحكاية واما بعمل الاول بعد ادخال لام مكسورة على
البنى لفعال نحو ليفضرب ولا يفرضب نحو ليرد ويرد

وانقص وانقص

وكذا لا رد لرد وتلزم ولا م وتلزم ويؤمر بالمفعول في الجنا
والغيبية والحكاية وتعالى على الأول بعد ادخال اللام على
المضارع المبني للمفعول نحو تنصرف وتضرب ولا ضرب ولا تنصرف ولا
تضرب وتلزم وتلزم وتلزم وتلزم ولا رد ولا يجوز ان يضم
في هذه الامور والاشياء ويضم التزم ونحو تلزم لم
لام تلزم الباء الثانية في تغييرات وهو خمسة فصول
الاول علم ان الالف في كل فعل ان يكون موازاً لبنا في
حروفه وفي نوع حركاته وسكناته كالصحيح وغير الصحيح قد
عرف الموازات باسباب هي لا دغم والقلب والتسكين
مثال لا دغم كقولك فانه لا يوزي فعل مع قيم هو
في اجيب مثال انقلاب كقوله فانه لا يوزي فعل مع قيم

اجيب

في بيع مثال التسكين كقولك كحي فانه لا يوزي فعل
مع قيم فانه يوزي مثال الجذب كقولك ثيب فانه لا يوزي
فعل مع قيم فانه يوزي الفصل الثاني في علم ان شرط الادغام
التي تسير حصول سکون الاول منها وحركتها ثم ان كان
قبلها متحركاً او مدّة ادغمت ولم ينجح الى زيادة عمل نحو
فروجب وعش وجاب تصام وان كان ساكناً غير مدّة
نقلت اليه حركة اوليهما وادغمت في الثاني نحو لغير وعش
ويجب وعلم ان المدغم لا يلزم ان يكون مضاعفاً الا ان
ان تون حمز وجر وفتح وشد غمته على نحو فروجب
واجب للتضعيف في شيء من الالضعيف الشدة ولا
الرخا وكذا المضاعف الضعيف لا يلزم ان يكون مدغم الا ان

ان قوت رزون مضاعف ولا اذعهم فيه قوتان صرصر
 مضاعف لا يمكن الا اذعهم فيه حيث لم يجمع فيه المتجانسان
 الفصل الثالث علم انك تحتاج في معرفة موضع قلب
 الى عدد هول منها الواو والياء اذا تحركن وانفتح قلبها
 قلبان الفاء نحو قال باع وبيع وري الا اذا منع مانع نحو
 وعوا ورميا لانها اذا قلبت اجتمعت الفان وخفيف
 اجديهما لا تتقاء الساكنين فيلزم ان يساوي ضمير في كل حال
 ضمير الواو اجدر منها ان واو وقعت ساكنة فكسر قلبها
 نحو ضيف في الامر من فوض لا ترى انك قد اقلت فاضر ان
 لغوات كسر بسقوط الهمزة الاول منها ان كل باء ساكنة
 او انك انهم ما قبل قلبان او نحو يوفون صلتين في مضارع

كل

التي

التي نحو يوفون صلتين في مضارع اسير نحو يوفون مجمل مسير
 وكذا اسير في الامر من تيسر نحو ضور وتصور في ضار وتضار
 ومنه ان كل واو وقعت في مقابلة الهمزة بعد كسر قلبها
 نحو دعي ونحي في مجهول وعو ورخو ومنها ان كل واو وقعت
 رابعة او عايدة لم ينضم قلبها قلبا نحو يدعيان وخيان
 ويستدعيان وسير خيان الفصل الرابع علم ان الواو والياء
 تسكنان طلبا للتخفيف وذلك على ثلاثة اقسام احدهما تسكين
 في شجب يرمي يدعونه وانما تسكين مع نقل الحركة اليه
 نحو بيع ويوم وانما تسكين مع نقل الحركة وقلب سكن
 بنسبة الحركة لقوته نحو اقام وتقيم الفصل الخامس علم ان
 التخفيف سببا في انها مجوزة الواو وكسر الحقيقة نحو منيب

او المقدرة بسبع وضع وانما تعود في جوار المضاع
نحو يوثب بوسع ويوضع لزوال كسفر ومنها ملاقات
المقتل الساكن ما كان آخر نحو بيع ودم وخف وعت وكذا
قولهم رموا ورمت ودعوا ودعت منها تخرج الامر مما
اعتل آخره نحو ارم وادع وخش قد ذكرناه وعلم ان
للمضارع صحيح اخره ثلاثة احوال حال الرفع عند خبره
عن الجوزم وهو نصب حال نصب النوصب حال الجزم
مع الجوزم نحو يضرب من يضرب لم يضرب اذا كان المعنى
يسكن في حال الرفع نحو هو يرمي ويدعو وكشي ويجذف
حال الجزم نحو لم يرم ولم يدع ولم كشي وكجذف
في حال النصب اذا كان الفاعل من يرمي لمن يدعو

ولن

ولن يخشى بالالف لا تنافيها عن الحركة **باب الثالث**
في خواص لوجز الافعال وهو اربعة فصول الفصل
الاول علم ان اللوح ثمان اربع سواكن يقسم حركة
ما قبلها احدها الف ضمير الاثنين تلحق الماضي والماضي
والامر وتقتصر فتحه ما قبلها ضرورة نحو ضرباين وضرباين
ورضباونماينها واورجماعة الرجال تلحق لثلاثة وتقتصر
ضمه ما قبلها نحو ضربوا ويضربون وضربوا ونمايتها
ياء المحاطبة تلحق المضارع والامر وتقتصر كسرة
ما قبلها نحو تضربين وضرباين واليهات، التانيث
الساكنة تختص بالماضي وتقتصر فتحه ما قبلها نحو ضربت
وانما تحركت هذه الساكنة في ضرباين لملاقاتها الف

بعد ما قلنا اعتبار هذه الحركة لكونها ضرورية واربع
 متحركة تقتصر سكون ما قبلها احدها نون ضمنية
 الباء تلحق الثلاثة نحو ضرب وضرب وضرب وثانيها
 تاء الخطب نحو ضربت ضربت ضربت ضربت ضربت
 وثالثها تاء التكميل نحو ضربت ورايتها تاء التكميل مع غيره
 نحو ضربنا وهذه الثلاثة تختص بالماضي وعلم ان النون
 المكسرة بعد الالف في يربا يربا يربا يربا يربا
 في يربون والياء في تفرين تفرين تفرين تفرين تفرين
 فقد عرفت ولذا السقطان عند الجوازم والنوصب
 نحو لم يربا ولم يربوا ولم يربوا ولم يربوا ولم يربوا
 يربوا ولم يربوا ولم يربوا ولم يربوا ولم يربوا

نقص

الفصل الثاني اعلم ان الادغام في آخر الفعل يتم
 مع الاربعة استوائا نقول مع الالف فزاد يفرز
 ومع الواو فزاد ويفزون وفروا ومع الياء فزاد
 وفري ومع التاء فزاد وبطل مع الاربعة المتحركات
 نقول مع النون فزاد ويفزون وفزون ومع
 الباقية فزاد وفزون والسبب في ذلك ان الحركة
 تقتصر سكون الشاذ من المتجانسين فيفوت شرط
 الادغام الذي ذكرناه ويعود الاصل بخلاف استوائ
 فانها تقتصر سكون الشاذ من المتجانسين فلا يفوت شرط
 الادغام والمضارع مضارع فقل وتقتل وتقتل وتقتل
 الادغام في آخره فهو جار مع الموحق جازم **الفصل الثالث**

علم ان الالف من باب فاعل وفس وفعال وفعال
وفعل وفعل لا يتغير عينه فهو جار مجر الصريح واما
في غير بابا عين تثبت مع الالف ان تقول مع الالف
خافا وطلا وخالفا ويطولان وفافا وطولوا ومع
الواو خافوا وطلوا وخالفوا ويطولون وفافوا وطولوا
ومع الياء خافين وخالفين ويطولين وفافا وطولوا ومع
التاء خافت وطلت وخالفت وتخذف مع الحركات تقول
مع النون خفن وطلن وخفن ويطلن وخفن وطلن
ومع الباقية خفت وطلت الخ ففن وطلن والسبب
في الحذف التقاء الساكنين **فصل** العلم ان الالف
تصح مع الالف والمراد بها الالف التي تثبت بحركة
خويا

ربا وبرميان وارميا ودعوا ويدعوان وادعوا ودعوا
يدعيان ويدعيان وخشيا وخشيان وخشيا وخشوا وخشوا
وارخو ومع الواو ونظران انفتح ما قبلها سقطت الباء
نحو رمو ودعوا وطلما رمو ودعيو وفعلت اغين بالاصل
الاول من اصل الفعل حذف بسبب التقاء الساكنين وكذا
بخشون ويرمون وخشوا وانضم ما قبلها سقطت التاء
فجاء نحو رخو ويدعون وادعوا وانكسر ما قبلها سقطت
بعد التاء مع النون نحو خشو ويرمون وارمو ومع الياء نظر
كذلك فتقول فيما انفتح ما قبلها خشين وترس فخشفت
بعد الغنة فخانضم ما قبلها فادعين وادعفت سقطت بعد
مع النون فخانضم ما قبلها فخرس وادعفت سقطت بابتداء

ومع التا منظر ان انفتح ما قبلها سقطت بعد لفظ كحوت
 ودعت ورميت ودعت وان انضم ما قبلها اذ لم يحسن
 كحوضيت ورجوت واما مع المتحركات فانها تثبت
 ساكنة كحوتين ودعون وكذا امرت ودعوت الى
 رمين ودعونا وهذا علم **الباب الرابع** في تفصيل الحاق
 اللوحين وهو ثمانية فصول الفصل الاول علم انهم يسمون
 هذا بابا لحاق الضمائر وذلك انهم يوردون جملة لبيان
 صور الحاقها بالماضي والمضارع والامر والاولى ثم ا
 حال بنائها لفاعل لمفعول ويكررون الفعل في كل جملة
 منها اربع عشرة مرة على هذا الترتيب ثلاث مرات
 للغائب والغائبين وثلاث للغائبة ^{لغائبتين} والغائبتين

والغائب

والغائبات وثلاث للمخاطب والمخاطبتين والمخاطبتين
 وثلاث للمخاطبة والمخاطبتين والمخاطبات ومرة للمتكلم
 وحده واخر له مع غيره الا في حق الامر فان العادة
 جرت بتقديم الخطاب ثم الغيبة ثم التكلم ولا فرق في الامر
 الامر للمفعل من لفظ المخاطبين والمخاطبتين وكذا
 لا فرق في المضارع والامر للمفعول من الغيبة والمخاطب
 وبين الغائبتين والمخاطبتين والمخاطبتين وسرر جميع ما ذكرناه
 ولكن يجب ان تعلم ان ضمير الغائب الغائبة في الماضي والمضارع
 والامر لا يبرز في اللفظ في اقلت رجل ضرب وامر
 ضربت كان التقدير ضرب هو ضربت هو وكذا ان ضرب
 وتصربه ليضرب ولتضرب ولتضربن يا انيئت ضميرا

المخاطب به

فانما علة الثالث في وجوب كون ضمير الما جازعيا
 انما يظهر في قولك ضربت المرأة كل لا يجوز في قولك ضربا
 رجلا و ضرب رجلا وكذا ضمير الما طبع الحكم وحده
 والحكم مع غيره لا يبرز في المضارع والامر نحو تضرب
 وضرب تضرب تضرب لا تضرب تضرب تضرب تضرب
 وانما وجب الثالث في اصح الماضي ضرب ضرا
 ضربوا اضربت ضربت ضربت الضارع يضرب يضرب
 يضربون تضرب تضربان يضربان تضرب تضرب
 ضربوا ضربت ضربا ضربت تضرب تضرب تضرب تضرب
 يضربون تضرب تضربان يضربان تضرب تضرب تضرب
 اضربوا اضربا اضربا اضربا اضرب تضرب تضرب تضرب
 تضربان

اضربان اضربان اضرب اضرب اضربان اضربان تضرب
 تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب
 تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب
 تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب تضرب
 تضربان تضربان تضربان تضرب تضرب تضرب تضرب
 تضرب تضرب تضرب وكذا اصح والمثال من جميع الابواب
 وكذا المضاعف والاضوف جاريان في جرح الفصل
 الثالث في المضاعف الماضي وهو ثلثة النون
 فالنوع الاول ما يكون مدغمة في تقدير الفتح نحو فزوا
 فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا
 فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا
 فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا فزوا

والنوع

والنصب والنصب والنجس ونحوه واحكامه واشتراطه
هذا النوع الثاني ما يكون مدغم في تقديره
لجوبه جبا صجوا جبت جبتا جبتا جبتا
والنوع الثالث ما يكون مدغم في تقدير الكثرة نحو
عقب عقب عضوا عضنت عضن عضنت
عضضا محموله يكون في تقدير الكثرة رجلا نحو فرقا
فرقا فرقا فرقا فرقا فرقا فرقا فرقا
وجبا واجبت وجوب اصح والفتب بقوم واجبه
ونحوه واحكامه واشتراطه ولا تتبعه بنا
من اللازم فقد قدمت المَعْدَرَةُ المضارع وهو الفاعل
كالماضي على ثلثة انواع فالنوع الاول بعض بعضا

بعضون

بعضون بعض بعضا بعضا بعضا بعضا
والنوع الثاني ما يكون مدغم في تقديره
بردون ارد الى نرد وكذا الجب والنوع الثالث
بفرقون بفرقون بفرقون بفرقون بفرقون
وكذا الجب ويكاتب ويكتب ويكتب ويكتب
ونحوه واشتراطه محموله يكون مدغم في تقديره
لا محالة نحو بفرقون بفرقون بفرقون بفرقون
افرقو وكذا اريد ويكتب ويكتب ويكتب
ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب
ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب ويكتب
والنوع الثالث ما يكون مدغم في تقديره
لماضي على ثلثة انواع فالنوع الاول بعض بعضا

من جيب

وتنقسم في حكمه في الجوف الماضي على ثلاثة
النوع فالنوع الاول ما يكون عينه في تقدير النظم نحو
ط لا ط لا واه والنوع الثاني ما يكون عينه في
تقدير النظم نحو خاف خاف فافوا وكذا باب وسقط
العين في النوعين بعد تسكين مع النقل والنوع الثالث
ما يكون عينه في تقدير النظم نحو دم واقام واقامت
وانقاد واستجاب وكذا رابع وارباب والكمال والنقص
واستبعاد وامادام فانه ينقل مع الحركات الى باب ط
في تقدير النظم في عينه فيقال دؤمن ثم دؤمن وكذا رابع
فانه ينقل معها الى باب باب في تقدير النظم في عينه فيقال
بئض ثم بئض وكذا مع الباقية وانما نقول الى باب ط

وباب

وباب لانهم ارادوا ان يكون سقوط العين في النشأ
الجزء على طرفة واحدة وبهر تسكين مع النقل ولا تبين
ذلك الا اذا كان حركة العين تحت لفة حركة الفاء واما
اقام وارباب واستجاب استبعاد فسقوط العين فيها مع
الحركات بسكونها بالقلب بعد تسكين مع النقل واما اقامت
والكمال والنقاد وانقاد فسقوطها فيها بسكونها بالقلب
بالرسل الاول من هول القلب بفتح العين مفتوحا
في النشآت المزينة ضرورة ومجهولة على نوعين فالنوع
الاول ما يكون في عينه تسكين مع النقل وهو ما كان يائيا نحو
بعا ببعوا واما آخره وكذا اريب ايتل ونقيس استيع ولفظ من
المجهول والمعلوم في بعن الى بعنا يظهر عند الجوء الى الال فان
المجهول بعن وتقدر معلوم بعن ويجوز ان يسمم الباء منه

2. النوع

في النوع الاول منه اربع بيع بيعا سعويا
 بيعا لبعن يبيع لسعا لسعوا لبيع لتبيع لبعن
 لبيع وكذا ارب واربع وكذا اقم واسحب يقول في
 النوع الثاني منه دم ودم ودم ودم ودم ودم
 ليد ودم ودم ودم ودم ودم ودم ودم ودم
 طي ويقول في النوع الثالث منه خف خاف خاف
 خاف خاف خاف خاف خاف خاف خاف خاف خاف
 خاف وكذا الباء في جمل قول لبيع لتبيع لبعن
 لبيع لتبيع لبعن لبيع لبيع وكذا الجيم
 في الناقص الحاضر وهو على ثلاثة انواع فالنوع الاول
 ما كان اخره ياء نحو خشت خشت خشت
 خشت خشت الخشت والنوع الثاني ما كان اخره
 واو نحو خور خور خور خور خور خور

والثالث ما يكون في اخره الف فنظر ان وقت
ثالثه تعود الى الواو مع الالف والتميمات ان كانت
واو يه كخوفا وعوا وعوا الى الياء ان كانت
يا ثمة يجوز في رميا رموا وان وقعت رابعة فقام
تعود الى الياء لا محالة لانها ان كانت يا ثمة
في الامر نظا به وان كانت واو يه فبالاصل الى اصل
من اصول القلب نحو ابدى وربا وجاب وختف
واجنى وارغوى وتقفى وتصاب واستدى وجرى
وقل وتك في كل ما في حكم رى ومجهول ما يكون في اخره
ياء لا محالة لان ما قبل اخر المجهول من الما معنى مكبر
ابدأ والالف بعد الكسرة محال فتعين الواو
والياء فان كانت ياء فتعوا وعينه وان كانت
واو القلب ياء بالاصل الرابع من اصول القلب

تقول خسته ختبا اه وكذا رضى رختبا اه ودعى دعى
وروى وابدى وربا وجوب وختف واجنى وتقفى
وتصوب واغورى وقلب وتقلب المضارع
وهو كالماضى على ثلاثة انوع فالنوع الاول
كجورى يرميان وكذا ابدى ويربى ويجاب
وتختف وتجنك ويرغوى ويستدى وليورى
ليقلب وتعلم ان وزن ترمين في الحان طبة تفتين
بسطط الهم بالتكسين وفي الحان طبات تفعطن
لان الشون لا تسقط الهم والنوع الثاني يدعوا
يدعوان اه وكذا ايرخواه وتعلم ان وزن عينة
في الغايدين ليعول وفي الغايات ليعطن ويرون
في الحان طبين تفعول وفي الحان طبات تفعطن ^{انث} واثنا

مخشيشه مخشيان مخشون اه وكذا برعى ويثقف ويثقب
 ويثقل ويثقل ان وزن تخشين في الحى طبة ثعين
 وفي الحى طبات ثعلان مجهول يكون اخوه الفلاحي
 لتحرك وانفتاح ما قبلها ولا تعود الى اولها
 ونعت رابعة فصاعدا القول نرمي اه وكذا ايدى
 وكشيشه ويرضى ويرب ويحيى ويثقف ويثقل ويثقب
 ويثقف ويثقب بل ويعزورى ويثقل وعلم
 ان وزن ترسين في الحى طبة ثعين وفي الحى طبة
 ثعلان الامر تقول في النوع الاول من المضارع
 ررم ارميا اه وكذا اهدى ورب وعلم هذا
 القياس وجاب وخفف واخلل وارعو واورو
 وتقول في النوع الثاني منه اوعوا وعوا وكذا

ارمخو

ارمخ وتقول في النوع الثالث منه خش خشا
 وكذا اارع وتقفز وتساب وتقاس وتجهول
 لترم لترميا اه وكذا التذع وتخش وتترخ وتهدر
 وكذا اخواته وهو في حكم النقص
 فتقولك روى يروى واروى وحيى يحيى
 يشوى وداوى يداوى وحتوى يكتوى ويزفر
 يتروى وسترى يسترى في حكم روى يرمى يرمى
 الضمير فتقولك تروى يتروى وتترى يترى
 يترى اوى في حكم رعى يرمى وتقولك توى يفتوى
 يحيى في حكم خشيشه وكذا احكمها في الجوهل والامر
 حكمها في الملتزم اعلم ان فاده في
 حكم المثال ولله في حكم النقص الماضي هو على نحو
 فالنوع الاول ما يكون اخوه الناحوى وادعى

ووفى ودالى والنوع الثاني ما يكون أخوة
 ياء نحو وحي ودولى وهو في حكم خسة مجهولة ما يكون
 أخوة ياء لاحتماله وهو في حكم رمى المضارع هو
 على ثلاثة أنواع فالنوع الاول ما يكون ألفاً
 نحو لوجي ويتوفى ويتوارى وهو في حكم نجسة في النوع
 الثاني ما يكون أخوة ياء والفاء ثابته نحو لوجي
 في حكم يرمى والنوع الثالث ما يكون أخوة ياء ياء
 ساقطة نحو يلى ويكى فتقول يكي كيان يكون فسقطت
 واوه كما سقطت واو شب ونسقط ياءه كما تسقط
 ياء يرمى وعلم ان وزن كيتين في المني طيبة تعين في
 المني طبات لغس مجهولة ما يكون أخوة الفاحتماله
 كآخر الناقص والواو ساقطة تعود فيه كما عادت
 في المثال فتقول لوجي وهو في حكم يرمى اللمر تقول في

النوع

النوع من المضارع ايج والاصل اوج وهو في
 حكم خسة وكذا التوف وتوار وتقول في النوع
 الثاني منه اوص ووف وواله دانق وتستوف
 في حكم ازم وتقول في النوع الثالث منه حيا
 جواصله توجي فسقطت واوه كما سقطت واو شب
 وياءه كما سقطت ياء ارم ثم اسقط حرف المضارعة
 فبقى ح وحده الا انهم يقولون في الواصل يازيد
 وفي الوقف عليه يازيد حبه وكذا ال من تلى مجهولة التوج
 وهو في حكم نرم وكذا التوج وتتوص وتول وتوف
 وتتوال وتتواف وتتوار وتستوف

في الحاق نون التاكيد اعلم ان آخر الفعل اما ان
 صحيح او مدغى او معتل فطريق الصحيح والمدغم وجه
 في الحاقهما والمعتل طريق على حدة ولا طريق الصحيح والمدغم

الفصل الثاني

فهو انك تقول فيما يتصل به ضمير ياء زجر خبرين وفرة
 مفتوحة ما قبلها ومع الالف ضمير افعال وفرة
 ومع الواو خبرين وفرة والاصل ضربون وفرة
 فحذفت الواو وجعلت ضمة ما قبلها دليل عليها
 ومع الياء خبرين وفرة والاصل خبرين فحذفت
 الياء وجعلت كسرة ما قبلها دليل عليها ومع النون
 افعال وفرة فان زيدت الالف بين نون
 الجماعة ونون التاكيد افعال عن نون النونات
 واما طريق ما قبل اخره فهو انك تقول فيما لم يتصل ضمير
 باراز ميتين واو غون وخشيان فيصح الواو
 والياء لان سقوط الهمزة في الهمزة لم يبق السكون
 وهذه النون تقتض فتح ما قبلها فزال سبب سقوط
 فصحت ومع الالف ضمير افعال وادعوان

وخشيان

وخشيان ومع الواو ارمين وادعوان وخشون اسقطان
 الواو في ارمين واو غون كما في افعال وحركتها بالهمزة
 في خشون لان الواو اسقطان بالهمزة قبلها ضمة تدل عليها
 ومع الياء ارمين وادعوان اسقطان الياء في ارمين وادعوان
 كما في خبرين وحركتها بالكسرة في خشين لان الواو اسقطان
 الياء لم يبق قبلها كسرة تدل عليها ومع النون ارمين
 وادعوان وخشيان وعلم ان لو تتبعنا جميع الهم
 في الحاق نون التاكيد بطول الطول وتبكر ما سبق ذكر
 ومنه ان يقن اصول التغيرات وحقق الحاق الضمائر
 عليها في الحاق النون فتقول في اللاحق مثلا دوس
 دومان دوسن دومان ليد دوسن ليد دومان ليد دوسن
 ليد دوسن ليد دومان ليد دوسن ليد دوسن ليد دوسن دوسن
 الواو تحرك الهمزة بالحق النون وتقول في الملتصقين

جیان خن جیان جیان لجیان لجیان لجیان
لجیان لجیان لجیان لجیان لجیان لجیان
عم اکند بعمون الملك الوهاب
لال ۱۲

بسم الله الرحمن الرحيم
در بیان معانی مصادر بیست و دو باب شش باد
شماره مجرود اولش باب **فعل یفعل** ماضی مفتوح است
و مصدر **ع** مکرر **لین** نحو **ضرب یضرب** ضرباً یضرب
زدن و سیر کردن و بیان مثل آوردن و فریاد زدن
یفر فراراً مصدر **ربعتی** کرختن و **وثب یثب** ثبته
مصدر **ربعتی** جستن و بپاشیدن و **ثبث یثبث** ثبته
بشیر مصدر **ربعتی** قمار باختن و **بایع یبیع** بیعاً
بعثت فروختن و **رعی یرعی** رعیتاً مصدر **ربعتی** راندن
دبستان فرار کردن و انداختن از دم نیزانده است و روی کردن
ریا مصدر **ربعتی** سیراب شدن و **وحی یحی** حی اصله **یوحی** حیاً
معه و حی فرستادن سخن نهادن گفتن **باب دوم** **فعل یفعل**
ماضی مفتوح است و مصدر **ع** معلوم **لین** نحو **نظر ینظر** نظراً و **نقرا**
مصدر **ربعتی** یار کردن و **رؤ یرؤ** رؤیاً مصدر **ربعتی** دور کردن
و قبول ناکردن و **وؤ یؤو** وؤاً مصدر **ربعتی** روده داشتن
و **مؤوت** نیزانده است و **دوام یدوام** دواماً مصدر **ربعتی** همیشه
بودن **بلر و دخی یدعوی** دعویاً مصدر **ربعتی** خواندن بنسب
بهر دال

۳۱۴
مصدر **ربعتی** در بیان معانی مصادر بیست و دو باب شش باد

مفتی محمد رفیع

در روی پرده می نمود که اینها هم

و اولی یونیه و باء مصدر بمعنی و باناگ میسین **باب اول** فعل یفعل
 هر دو کسرین بخو نعم ینعم لغوئه مصدر بمعنی نون بمعنی نازک
 و نرم شدن و ورث میرث وراثته مصدر بمعنی میراث یافتن
 و وکی یلی و لیا لغوئه بمعنی نرزدیک شدن و ولایه بکسر و
 غیر انده بمعنی خداوند کردن و بعنار و وبت شون بمعنی نراند
باب اول فعل یفعل هر دو بضم عین کخو شرف بشرف شرفا مصدر بمعنی
 بزرگوار شدن و حب یحب حببا مصدر بمعنی دوست شدن و و فح
 یوفح و فاحه مصدر بمعنی زشت روی شدن و یسر ییسر
 یسر مصدر بمعنی رسان شدن و طال یطول طولا مصدر بمعنی
 دراز شدن و رخو یرخو رخوة مصدر بمعنی سست شدن **در بیان**
فعل یفعل و این دو از دو باب است **باب اول** فعل یفعل
 بخواکم یکریم اگر اقامه مصدر بمعنی هر دو عزیز داشتن و احب
 یحب احبابا مصدر بمعنی دوست داشتن و اوجب یوجب ایجابا
 مصدر بمعنی واجب لازم ساختن و ایسر ییسر اصله ییسر
 ایسارا بمعنی نوازش کردن و اقام یقیم صلهها اقوم یقوم اقومه
 مصدر بمعنی برپا داشتن و ارباب یریب اربابه مصدر بمعنی
 انداختن و اهد یرهد اهداء مصدر بمعنی هدیه فرستادن و از وی برور

افضل مصدر و این باب را باب افتخار گویند

ار واء مصدر بعث سیراب گردانیدن و اضمی بضمی اجیاء مصدر
زندگی کردن و اضمی بضمی الیاء مصدر بعث و میت کردن
و اضمی بضمی و اضمی بضمی ایداء مصدر بعث شک کردن
باب دوم فاعل یفعل بزیاده یکی عین خواص یفعل یفعل
نصریحاً مصدر بعث صریح کردن و جد و یکده و جدید مصدر
نورستن و وجد یوجد توجیداً مصدر بعث را یکی و اضمی
و یکی نکی یاد کردن و یسر یسر تیسر مصدر بعث را یکی
و صوت یصوت یصوت مصدر بعث تیسر و زادن آوردن
و یکبار در کار یصوب یصوب و طیب یطیب یطیب مصدر
خوش کردن و رب یرب یرب تریبیه مصدر بعث و رب و ربوی
تسویه مصدر بعث است راستن و عینی بضمی بضمیه مصدر بعث
پادشاه گردانیدن و زندگانی دادن و سلم کردن و و فی یوفی
نوفیه مصدر بعث تمام دادن **باب سوم** فی عمل یفعل بزیاده
الف این باب را مفعول کوفیه بخوبی فریب فریب مصدر بعث
بفر کردن و حیات یحیات حیاتیه بعث یکدیگر دوست داشتن و اضمی
یو طلب مواءمیه مصدر بعث اومت کردن و همیشه دن و یسر
ییسر مینا سرده مصدر بعث را یکی سان کردن و جا و جاوب

تفصیل از این باب را با یفعل و یفعل

بوی

مجاوبه

مجاوبه مصدر بعث یکدیگر را جواب دادن و طایب یطایب
مطایبیه مصدر بعث یکدیگر را طبع کردن و طایب یطایب طایب
مصدر بعث را یکی در معادلت می با کردن یعنی تنگ گیر کردن و بر بوع
و داوی یذوای مدواة مصدر بعث را در کردن و داوی یذوای
مواالة مصدر بعث را به کردن و با کسی دوست کردن **باب چهارم**
انفعل یفعل بزیاده یکی و اضمی بضمی با را انفعل کوفیه
نحوه است یحیی با مصدر بعث را در چشم و چشم و چشم
آوردن و اضمی بضمی اجیاء مصدر بعث را در دل گفتن و اضمی
یتضح انفعا جامعه بعثی روشن شدن و اضمی بضمی اضمی
مصدر بعث را سان شدن و اضمی بضمی اضمی اضمی با مصدر بعث
قوة کردن و اضمی بضمی اضمی لا مصدر بعث سپردن و اضمی
یضمی اضمی مصدر بعث رسان شدن و اضمی بضمی اضمی اضمی
بعثی که کردن و اضمی بضمی اضمی اضمی اضمی اضمی
حذر و از حد از سبب **باب پنجم** انفعیل یفعل بزیاده یکی
درین باب را انفعل کوفیه بخوبی انسج یسج انسج یا مصدر بعث
کشید شدن است برین انقض یفعل انقض مصدر بعث فرود آمدن
مرغ از هوا و انقض یفعل انقض یفعل انقض انقض یا مصدر بعث

بسم الله الرحمن الرحيم

بدان استعدک الله درین که کلمات عربی قسم است
اسم است فعل است حرف اسم همچون جل فعل همچون ضریف
همچون من عن اسم بر قسم است ثلثه و باقی مضاعفی ثلاثه
سه حرفه را کونید همچون زید **بای** چهار حرفه را کونید همچون
جعفر **فای** پنج حرفه را کونید همچون سفر جل **فصل** بر قسم است
ثلثه و باقی **ثلثه** سه حرفه را کونید همچون ضرب **بای** چهار
حرفه را کونید همچون حرج **بیران** کلام عرب و عین لام است
حرف بر دو قسم است حرف اصلی حرف زاید **حرف اصلی** که

در مقابل
در طرف
در عقب
در پیش
در میان
در کنار
در زیر
در بالا
در وسط
در بیرون
در درون
در میان
در کنار
در زیر
در بالا
در وسط
در بیرون
در درون

در مقابل فاعلین لام بود همچون ضریف و وزن فعل
حرف زاید آنست که در مقابل فاعلین لام نبود
اکرم بر وزن فعل حرف اصلی در ثلاثه سه است فاعلین
یک لام حرف اصلی در رباعی چهار است فاعلین دو لام
حرف اصلی در خماسی پنج است فاعلین سه لام **ثلثه** بر دو
قسم است ثلثه مجرور ثلثه مزید ثلثه مجرور آنست که
بر سه حرف اصلی و خبری زیاده نبود همچون ضریف و وزن
فعل ثلاثه مزید آنست که بر سه حرف اصلی و خبری زیاده
بود همچون اکرم بر وزن فعل **بای** نیز بر دو قسم است
رباعی مجرور و رباعی مزید رباعی مجرور آنست که بر چهار
حرف اصلی و خبری زیاده نبود همچون حرج بر وزن فعل

حرف زاید است
با این تمیز

رباعی مزید آنست که بر چهار حرف اصلی و خبری یا و
 همچون تک صحیح بر وزن **فعل فاعلی** نیز بر دو قسم است مخفی
 مجرور و مخفی مزید مخفی مجرور آنست که بر پنج حرف
 اصلی و خبری یا و نه بود همچون چهارش بر وزن فعل فاعلی
 مخفی مزید آنست که بر پنج حرف اصلی و خبری یا و
 همچون خند بر وزن فعل فاعلی **قسم** هم فعل مرفعت
 قسم بدون نیست صحیح است مضاعف یا مثال یا
 فیض یا فیض یا ملتوی **قسم** آنست که در مقابله فاعلین
 لام هم فاعل حرف علت نبود و دو حرف از یک خبر نبود
 همچون ضرب ضرب بر وزن فعل فاعلی حرف علت است
 و او الف یا است اگر همزه در مقابله فاعلین بود

در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی
 در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی

حرف علت نام کرد و اولی است
 حرف علت نام کرد و اولی است

در شب هجران ما صرف خوان یک رای
 حرف علت را کنیم تکرار کویم وای وای

در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی
 در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی

در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی
 در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی

همچون ابر بر وزن فعل اگر همزه در مقابله عین بود
 قصور العین بود همچون بار بر وزن فعل اگر همزه در مقابله
 لام بود هموز لام بود همچون بر بر وزن فعل **مضاعف**
 بر دو قسم است مضاعف ثلاثی و مضاعف رباعی
 ثلاثی آنست که در مقابله عین لام هم فعل و دو حرف
 از یک خبر بود مثل فر که در اصلش فر بود **مضاعف**
 رباعی آنست که در مقابله فاعلین اولی و عین لام ثانی
 دو حرف از یک خبر بود مثل ضرب بر وزن فعل **مثال**
 آنست که در مقابله فاعلین هم فاعل حرف علت بود همچون
 وعد و وعد بر وزن فعل فعل **اجوف** آنست که
 در مقابله عین هم فاعل حرف علت بود همچون

مضاعف در لغت و مضاعف در معراج
 مضاعف در لغت و مضاعف در معراج

در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی
 در معراج است که خند بر وزن فعل فاعلی

حرف علت نام کرد و اولی است
 حرف علت نام کرد و اولی است

قول قول بر وزن فعل و فعل **فعل** است که مقابله
 لام اسم فعل حرف علت بود همچون رمی و رمی بود
 فعل **فعل** است که در مقابله عین لام اسم
 فعل حرف علت بود همچون قوی قوی بر وزن فعل
 فعل **فعل** است که در مقابله فاء و لام اسم فعل
 حرف علت بود همچون نشی و نشی بر وزن فعل
اسم بر دو قسم است اسم جامد و اسم مصدر اسم جامد
 است که از وی چیزی اشتقاق کرده نشود همچون
 رجل و فرس اسم مصدر است که از وی چیزی
 اشتقاق کرده شود و راخر معنی فارسی و دال
 فون باشد یا تا و تون باشد همچون الضرب و الضربان

الغضب در لغت در هم چسبیده است که گویند
 لغز و لغت سر را بر سر گویند
 فاشان عین جوف لام فاعل گویند
 عین کاشن بر لغت فاعل است

عرب زهر مصدری و دوزخه چهر اشتقاق میکنند ماضی
 و مضارع اسم فاعل و اسم مفعول حبس نفی هر و نفی هم زنا
 و هم مکان اسم است و اسم تفضیل ماضی مان گذشته را
 گویند مضارع زمان آینده را گویند اسم فاعل نام گذشته
 گویند اسم مفعول نام کرده شد را گویند جبر اکرام ماضی
 نفی اکرام استقبال مرفر مودنی باز داشتن اسم فاعل
 کردن کاری اسم مکان هم جای کردن کاری اسم است
 نام آنچه کار با وی کنند اسم تفضیل نام بهتر ضرب بضرب
 ضرب فوضار و فی ال مضروب لم الضرب لا بضرب بضرب
 لا تضرب بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب
 گذشته فعل ماضی بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب بضرب

در زمان گذشته صیغه واحده مؤنث غایبه معلوم
 فعل ماضی ضربتا زودنایشا و وزن در زمان گذشته
 صیغه ثانیة مؤنث غایبین معلوم فعل ماضی ضربن
 زودنایشان همه زنان صیغه جمع مؤنث غایب
 معلوم فعل ماضی آن نشش که مخاطب بودند که **را**
 و مؤنث را بود آن سه که مذکر را بود ضربت
 زدی تو مرد و در زمان گذشته صیغه واحده مذکر
 مخاطب معلوم فعل ماضی ضربت زودید شما و مرد
 در زمان گذشته صیغه ثانیة مذکر مخاطبین معلوم
 در زمان گذشته فعل ماضی ضربتم زودید شما همه مردان صیغه جمع
 مذکر مخاطبین معلوم فعل ماضی آن سه که مؤنث را بود

در زمان گذشته ۲

در زمان گذشته ۳

ضربتی

ضربتی زدی تو زن و در زمان گذشته صیغه واحده
 مؤنث مخاطبه معلوم فعل ماضی ضربت زودید شما زن
 در زمان گذشته صیغه ثانیة مؤنث مخاطبین
 معلوم فعل ماضی ضربتین زودید شما همه زنان صیغه
 مؤنث مخاطبات معلوم فعل ماضی **آن دو حکات**
 نفس بود ضربت زدم من مرد یا زن در زمان گذشته
 صیغه واحده معلوم فعل ماضی ضربتا زودیم ما همه
 مردان یا همه زنان و در زمان گذشته صیغه شکم
 مع الغیر معلوم فعل ماضی **اگر خود** معلوم فعل ماضی
 مجهول کنی قبل آخر اگر کسی و متحرک که پیش از
 قبل آخر است او را ضم کن تا ضربت شود **مجهول**

در زمان گذشته صیغه جمع ۴

فعل ماضی را نیز چهارده مثال است شش عایب بود
 شش مخاطب بود و دو حکایت نفس بود **و آنست که**
 سه که را بود و سه مؤنث را بود آن سه که مذکور است
 ضرب زده شد و مرد در زمان گذشته صیغه جمع
 مذکور غایب مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان
 و مرد در زمان گذشته صیغه تشبیه مذکور غایب
 مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان همه مرد
 در زمان گذشته صیغه جمع مذکور غایب مجهول فعل
آنست که مخاطب بود سه که را بود و سه مؤنث را بود
 آن سه که مذکور را بود ضرب زده شد و بود
 در زمان گذشته صیغه واحد مذکور مخاطب مجهول فعل

آن سه که مؤنث را بود ضرب زده شدن ایشان
 صیغه واحد مؤنث غایب مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان
 مؤنث غایب مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان
 مؤنث غایب مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان
 مؤنث غایب مجهول فعل ماضی ضرب زده شدن ایشان

ضرب زده شد و شد و مرد در زمان گذشته
 صیغه تشبیه مذکور مخاطب مجهول فعل ماضی ضرب زده
 شد و شد و همه مردان در زمان گذشته صیغه جمع
 مذکور مخاطب مجهول فعل ماضی آن سه که مؤنث را بود
 ضرب زده شد و مرد در زمان گذشته صیغه
 واحد مؤنث مخاطب مجهول فعل ماضی ضرب زده شد
 و مرد در زمان گذشته صیغه تشبیه مؤنث
 مخاطب مجهول فعل ماضی ضرب زده شد و شد
 همه زنان در زمان گذشته صیغه جمع مؤنث
 مخاطبات مجهول فعل ماضی **و آنست که** نفس بود
 ضرب زده شد و مرد با زن در زمان گذشته

صیغه واحد تکلم مجهول فعل ماضی ضربنا زده شدیم

همه مردونه یا همه زنان در زمان گذشته صیفه شکم

مع الغم محبوب فعل ماضى معلوم فعل مضارع رائية

بهارده مثال است شش غایب بود شش مخاطب

و در حکایت نفس بود آن شش که غایب بود

سه مذکر را بود و سه مؤنث را بود آن سه مذکر بود

فیض بامیزندوی مرد در زمان آئینه صیغه و حداد

در غایب معلوم فعل مضارع یضربان میزنند

ریشان دو مرد در زمان آئند صیغه نشین مذکر

ایمین معلوم فعل مضارع یضرون منیر مذکی

بسمه مروان در زمان آینده صیغه جمع مذکر عین

معلق

معلوم فعل مضارع **اَن** سے کہ موت رابوڈ تضرع

میزند و بن در زمان آئینه صیغه واحده مؤنث

غایب معوم فعل مضارع تفران میزنند ایشان

دوزن در زمان آئنده صیغه ثنیة مؤنث غایب

معلوم فعل مضارع بضم ن ميزند ایشان مهمه

زمان و زمان آمده صغیر جمع مؤنث عامات

سَعْلَمُ فَعَلِ مَضَارِعَ الشَّيْخِ مُحَمَّدٍ رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

ویرموزند را به آواز که اندک را به تفضیل

منزل اول در بیان آداب و صفات

و اما بعد از آنکه اینها را در میان خود
ملاحظه نمودم و دیدم که اینها را

عالم بوم نحصا کے سر بن بریدہ

معلوم فعل مضارع تضربون میزنند شما همه مردان
 در زمان آینده صیغه جمع مذکر مخاطبان معلوم فعل
 مضارع آن **که مؤنث را بود** تضربن میزنند زنان
 در زمان آینده صیغه واحدة مؤنث مخاطبه معلوم
 فعل مضارع تضربان میزنید شما دو زن در زمان
 آینده صیغه تشبیه مؤنث مخاطبان معلوم فعل
 مضارع تضربن میزنید شما همه زنان در زمان
 آینده صیغه جمع مؤنث مخاطبات معلوم فعل
 مضارع آن **که دو حکایت نفس را بود** تضربنیم
 من و مرد یا زن در زمان آینده صیغه واحد متکلم
 معلوم فعل مضارع تضربنیم ما همه مردان یا همه زنان

در زمان آینده صیغه متکلم مع الغیر معلوم مضارع فعل
 آن **که اول یک فعل مضارع را** محمول کنی قبل از رفتن
 و حرف مضارع را ضم کن تا تضرب تضرب شود
 محمول فعل مضارع را نیز چهارده مثال است شش غایب
 و شش مخاطب بود و دو حکایت نفس بود **آن که**
 غایب بود سه کمر را بود و سه مؤنث را بود آن که
 مذکور را بود تضرب می شود و مرد در زمان آینده
 صیغه واحد مذکر غایب محمول فعل مضارع تضربان
 زده میشوند ایشان دو مرد و در زمان آینده صیغه
 تشبیه مذکر غایب محمول فعل مضارع تضربون زده
 میشوند ایشان همه مردان در زمان آینده صیغه

جمع مذکر غایبین مجبول فعل مضارع **آن که می‌زنند**
 تضرب زده میشود وی زن در زمان آینده صیغه
 واحدة مؤنث غایبه مجبول فعل مضارع تضربان
 زده میشوند ایشان دوزن در زمان آینده
 صیغه تنثیه مؤنث غایبین مجبول فعل مضارع
 تضربن زده میشوند ایشان همه زنان دوزن
 آینده صیغه جمع مؤنث غایبات مجبول فعل مضارع
آن که می‌زنند مخاطب بود و سنده کر را بود و سنده مؤنث را
 بود آن که سنده کر را بود و تضرب زده میشود و سنده کر را
 آینده صیغه واحد مذکر مخاطب مجبول فعل مضارع
 تضربان زده میشود شما دو مرد و در زمان آینده

صیغه تنثیه

صیغه تنثیه مذکر مخاطبین مجبول فعل مضارع تضربان
 زده میشود شما همه مردان در زمان آینده صیغه
 جمع مذکر مخاطبین مجبول فعل مضارع **آن که می‌زنند**
 تضربن زده میشود تو زن در زمان آینده صیغه
 واحدة مؤنث مخاطبه مجبول فعل مضارع تضربان
 زده میشود شما دوزن در زمان آینده صیغه تنثیه
 مؤنث مخاطبین مجبول فعل مضارع تضربن زده
 میشود شما همه زنان در زمان آینده صیغه جمع
 مؤنث مخاطبات مجبول فعل مضارع **آن که می‌زنند**
 حکایت نفس بود و تضرب زده میشود من مرد یا زن
 آینده صیغه واحد کلم مجبول فعل مضارع تضرب زده

منسوبیم ما همه مردان یا همه زنان در زمان آینده
 صیغه متکلم مع الغیر محمول فعل مضارع **هم فاعل**
 ثلاثه تجرد بر وزن فاعل میآید همچون ضارب و فاعل
 و از غیر ثلاثه تجرد بر وزن فعل مضارع معلوم میآید
 با آوردن هم مضمومه بجای حرف مضارعت و کسبه
 قبل آخر چون مکرم و مدحرج هم فاعل شش صیغه بیاید
 زن که را بود و سه مؤنث را بود آن سه که مذکر را
 ضارب یک مرد زننده صیغه واحد مذکر هم فاعل
 ضاربان دو مرد زننده صیغه تشبیه مذکر هم فاعل
 ضاربون همه مردان زننده صیغه جمع مذکر هم فاعل
ان مسکه مؤنث را بود ضاربت یک زن زننده

و فاعل هم ضاربان ضارب
 و فاعل هم ضاربان ضارب

صیغه واحد

صیغه واحد مؤنث هم فاعل ضاربان دو زن زننده
 صیغه تشبیه مؤنث هم فاعل ضاربات همه زنان زننده
 صیغه جمع مؤنث هم فاعل **هم مفعول** از ثلاثه تجرد بر
 مفعول بیاید همچون مضروب و مقول و از غیر ثلاثه تجرد بر
 فعل مضارع محمول میآید با آوردن هم مضمومه بجای حرف
 مضارعت و بفتح قبل آخر چون مکرم و مدحرج هم مفعول
 بر شش صیغه میآید زن که را بود و سه مؤنث را بود آن سه که
 مذکر را بود و مضروب یکم و زننده شده صیغه واحد مذکر
 هم مفعول مضاربان دو مرد زننده شده صیغه تشبیه
 مذکر هم مفعول مضاربون همه مردان زننده شده صیغه
 جمع مذکر هم مفعول **ان** که مؤنث را بود مضروبت یک زن

زده شده صیغه واحده مؤنث اسم مفعول مضارع
 و وزن زده شده صیغه تشبیه مؤنث اسم مفعول مضارع
 همه زنان زده شده صیغه جمع مؤنث اسم مفعول
معلوم فعل جحد از چهار وجه مثال است غایب
 و شش مخاطب بود و دو حکایت نفس بود آن شش که
 غایب بود ندیده که را بود و مؤنث را بود **آن که ندیده**
 لم تضرب دوی مرد و زنان که نشسته صیغه واحد مذکر
 غایب معلوم فعل جحد لم تضربا نزد ایشان و مرد
 و زنان که نشسته صیغه تشبیه مذکر غایب معلوم فعل جحد
 لم تضربا نزد ایشان همه مردان و زنان که نشسته
 صیغه جمع مذکر غایب معلوم فعل جحد **آن که ندیده**

لم تضرب

لم تضرب نزد وی زن و زنان که نشسته صیغه جمع
 مؤنث غایب معلوم فعل جحد لم تضربا نزد ایشان
 و زنان و زنان که نشسته صیغه تشبیه مؤنث غایب
 معلوم فعل جحد لم تضربن نزد ایشان همه مرد
 زنان و زنان که نشسته صیغه جمع مؤنث غایبات
 معلوم فعل جحد آن شش که مخاطب بود ندیده که را بود
 و مؤنث را بود آن که ندیده که را بود لم تضرب دوی
 تو مرد و زنان که نشسته صیغه واحد مذکر مخاطب
 معلوم فعل جحد لم تضربا نزد ایشان و مرد و زنان
 که نشسته صیغه تشبیه مذکر مخاطب معلوم فعل جحد لم تضربا
 نزد ایشان همه مردان و زنان که نشسته صیغه جمع مذکر

مخی طبعین معلوم فعل جید آن که مؤنث را بود لم تضرب
 نزدی تو زن در زمان گذشته صیغه واحده مؤنث
 مخی طبعه معلوم فعل جید لم تضربا نزدیدی شما دو زن
 در زمان گذشته صیغه ثنیه مؤنث مخی طبعین معلوم
 فعل جید لم تضربن نزدیدی شما همه زنان در زمان
 گذشته صیغه جمع مؤنث مخی طبات معلوم فعل جید
 آن دو حکایت نفس را بود لم تضرب نزد من مرد
 یازن در زمان گذشته صیغه واحده مکمل معلوم فعل جید
 لم تضرب نزدیم ما همه مردان یا همه زنان در زمان
 گذشته صیغه تکلم مع غیر معلوم فعل جید مجهول فعل
 جید را نیز چهارده مثال سبب غایب را بود و نش

مخاطب

مخی طب را بود و دو حکایت نفس را بود آن غایب را بود
 مذکر را بود و مؤنث را بود آن **شده** که را بود لم تضرب
 زده نشدی مرد در زمان گذشته صیغه واحده مذکر
 مجهول فعل جید لم تضربا زده نشدند ایشان دو مرد
 در زمان گذشته صیغه ثنیه مذکر غایب مجهول فعل جید
 لم تضربا زده نشدند ایشان همه مردان صیغه جمع
 مذکر غایب مجهول فعل جید **آن** که مؤنث را بود لم تضرب
 زده نشدی زن در زمان گذشته صیغه واحده مؤنث
 غایبه مجهول فعل جید لم تضربا زده نشدند ایشان زن
 در زمان گذشته صیغه ثنیه مؤنث غایب مجهول فعل جید
 لم تضربن زده نشدند ایشان همه زنان در زمان گذشته

صیغه جمع مؤنث غایبات مجهول فعل جحد **ایشان** **کسی** **خاطب** بود
 مذکر را بود و مؤنث را بود **آن** **کسی** مذکر را بود لم تضرب
 زده نشدی تو مرد و در زمان گذشته صیغه واحد مذکر
 مخاطب مجهول فعل جحد لم تضرب زده نشدی ایشان را و مرد
 در زمان گذشته صیغه متکلم مذکر مخاطب مجهول فعل جحد
 لم تضرب زده نشدی ایشان را همه مردان در زمان گذشته
 صیغه جمع مذکر مخاطب مجهول فعل جحد لم تضرب زده
 ایشان همه مردان در زمان گذشته صیغه **آن** **کسی** **ایشان**
 بود لم تضرب زده نشدی تو زن در زمان گذشته صیغه
 واحد مؤنث مخاطب مجهول فعل جحد لم تضرب زده نشدی
 تو زن در زمان گذشته صیغه متکلم مؤنث مخاطب مجهول

فعل جحد لم تضرب زده نشدی شما همه زنان در زمان
 گذشته صیغه جمع مؤنث مخاطبات مجهول فعل جحد **ایشان**
 حکایت نفس را بود لم تضرب نشدم من مرد یا زن
 در زمان گذشته صیغه واحد مکمل مجهول فعل جحد لم تضرب
 زده نشدیم ما همه مردان یا همه زنان در زمان گذشته
 صیغه متکلم مع الغیر مجهول فعل جحد **معلوم** **فعل نفی** **نیز**
 چهارده مثال است شش غایب بود و شش مخاطب بود
 دو حکایت نفس را بود و شش که غایب بود و مذکر را
 و مؤنث را بود **آن** **کسی** **مذکر** **را** بود لا یضرب نیزند
 وی مرد و در زمان آیند صیغه واحد مذکر غایب معلوم
 فعل نفی لا یضرب نیزند ایشان دو مرد و در زمان آیند

صیغه نشیئه مذکر غایب معلوم فعل نفی لا ضربون نمیزند
 ایشان همه مردان در زمان آینده صیغه جمع مذکر غایب
 معلوم فعل نفی آن که مؤنث را بود لا ضرب نمیزند
 و می آن در زمان آینده صیغه واحده مؤنث غایب
 معلوم فعل نفی لا ضربان نمیزند ایشان دو زن در زمان
 آینده صیغه نشیئه مؤنث غایب معلوم فعل نفی لا ضربن
 نمیزند ایشان همه زنان در زمان آینده صیغه جمع
 مؤنث غایب معلوم فعل نفی آن که مخاطب بود
 مذکر را بود و سه مؤنث را بود آن که مذکر را بود
 لا ضرب نمیزند تو مرد و زنان آینده صیغه واحد مذکر مخاطب
 معلوم فعل نفی لا ضربان نمیزند شما دو مرد و زنان آینده

صیغه نشیئه مذکر مخاطب معلوم فعل نفی لا ضربون نمیزند شما
 همه مردان در زمان آینده صیغه جمع مذکر مخاطب معلوم
 فعل نفی آن که مؤنث را بود لا ضربن نمیزند تو زن
 در زمان آینده صیغه واحده مؤنث مخاطب معلوم فعل نفی
 لا ضربان نمیزند شما دو زن در زمان آینده صیغه نشیئه
 مؤنث مخاطب معلوم فعل نفی لا ضربن نمیزند شما همه
 زنان در زمان آینده صیغه جمع مؤنث مخاطب معلوم
 فعل نفی آن که حکایت نفس را بود لا ضرب نمیزند من
 مرد یا زن در زمان آینده صیغه شکلم معلوم فعل نفی
 لا ضرب نمیزند ما همه مردان با همه زنان در زمان آینده
 صیغه شکلم مع الغیر معلوم فعل نفی مجهول فعل نفی آنکه

چهارده مثال است شش غایب بود و شش مخاطب بود
و دو حکایت نفس بود **آن شش** غایب بود و شش که بود
و مؤنث را بود **آن که** مذکر را بود و لا یضرب زوجه نمی شود
و ی مرد و زنی را آیند صیغه واحد مذکر غایب بل
فعل نفی لا یضربان زده نمیشوند ایشان و و مرد و
آیند صیغه ثنیه مذکر غایب محمول فعل نفی لا یضربان
زده نمیشوند ایشان همه مردان و زنی را آیند
صیغه جمع مذکر غایب محمول فعل نفی **آن که** مؤنث
بود لا یضرب زوجه نمیشود و ی زن و زنی را آیند
صیغه واحده مؤنث غایب محمول فعل نفی لا یضربان
زده نمیشوند ایشان و وزن در زمان آیند صیغه

ثنیه

ثنیه مؤنث غایب محمول فعل نفی لا یضربان زده
نمیشوند ایشان همه زنان و زنی را آیند صیغه جمع مؤنث
غایب محمول فعل نفی **آن شش** که مخاطب بود و شش که
بود و مؤنث را بود **آن که** مؤنث را بود لا یضرب
زده نمیشود و مرد و زنی را آیند صیغه واحد مذکر
مخاطب محمول فعل نفی لا یضربان زده نمیشود و شش که
و زنی را آیند صیغه ثنیه مذکر مخاطب محمول فعل نفی
لا یضربون زده نمیشود و شش که مردان و زنی را
آیند صیغه جمع مذکر مخاطب محمول فعل نفی **آن که**
مؤنث را بود لا یضربان زده نمیشود و وزن در زمان
آیند صیغه واحده مؤنث مخاطب محمول فعل نفی

لا تضربان زده نمیشود شما و زن در زمان آینده
 صیغه تثنیه مؤنث مخی طبعین مجهول فعل نفی المضارع
 زده نمیشود شما همه زنان در زمان آینده صیغه
 جمع مؤنث مخی طبعین مجهول فعل نفی **و الکاتب تفسیر**
 بود لا تضرب نه میسوزم من مردان و زنان در زمان آینده
 صیغه واجه کلم مجهول فعل نفی لا تضرب نه میسوزیم همه
 مردان یا همه زنان در زمان آینده صیغه انکلم
 مجهول فعل نفی **امر بد و قسمت** امر بلام و همای
 امر بلام را از نشش صیغه فعل مضارع مخی طبع معلوم
 میگیرند بدو عمل اول آنکه نظر در اخیر کلمه میکنند
 اگر صحیح باشد ساکن است و اگر قبل آخر فعل است

باشد

باشد

باشد میباید از ند همچون فعل بعی و خلف و اگر آخر کلمه غم باشد
 بجای نش میگذارند و اگر صیغه از باب فعل مضارع عین بود
 و آخرش چهار وجه رواست ضم فتح کسر کین بعد از
 فک از غم همچون شد شد شد شد و اگر صیغه از باب
 فعل مضارع عین بود و در آخرش سه وجه رواست
 فتح کسر کین بعد از فک از غم همچون فر فر فر
 و غرض غرض مضارع و اگر اخیر کلمه فعل باشد میباید از ند
 همچون ارم و ادع و خوش آمد و میم تا که حرف مضارع است
 و میباید از ند نظر بایلی حرف مضارع میکنند اگر
 بایلی حرف مضارع است متحرک باشد امر میم میشود
 همچون قل و یقع و اگر بایلی حرف مضارع ساکن باشد

نظر بعین بابش میکند اگر عین بابش مضموم باشد
 بر او نش میزد و صل مضموم را میارند همچون انصر و
 و اگر صیغه از غیر باب بفعل ضم عین بود بر او نش میزد
 و صل مکسوره را میارند همچون ضرب و علم و اگر صیغه
 از باب افعّل فاعل بود بر او نش میزد و لغت و ساقط
 میارند خواه مایی حرف مضارعت متحرک باشد
 خواه ساکن باشد امر تمام میشود همچون اگر مضموم
مر باب بر نش صیغه میاید نه که را بود و مؤنث
 بود آن که مذکر را بود ضرب بزن تو مرد صیغه
 واحد مذکر امر حاضر ضرب را بزنید شما دو مرد صیغه
 تنثیه مذکر امر حاضر ضرب را بزنید شما همه مردان صیغه

جمع مذکر امر حاضر **مر که مؤنث** را بود ضرب بزن
 تو زن صیغه واحد مؤنث امر حاضر ضرب را بزنید شما
 دو زن صیغه تنثیه مؤنث امر حاضر ضرب را بزنید شما
 همه زنان صیغه جمع مؤنث امر حاضر **مر باب** را
 معلوم فعل مضارع غایب از دو میگوید میگیرند بعد از
 در آوردن لام مکسوره بر اول فعل مضارع معلوم
مر باب بر پشت صیغه میاید نه که را بود و مؤنث
 بود و دو حکایت نفس بود آن که مذکر را بود ضرب
 بزن تو مرد صیغه واحد مذکر غایب معلوم **مر باب**
 ضرب را بزنید شما دو مرد صیغه تنثیه مذکر
 غایب معلوم **مر باب** ضرب را بزنید شما

بعین اول

مر باب ضرب را بزنید شما

همه مردان صیغه جمع مذکر غایب معلوم هر بلام **ک**
 مؤنث را بود و المضرب که تا برندی زن صیغه واحد
 غایبه معلوم هر بلام المضربا کو تا برندی ایشان دوز
 صیغه نشین مؤنث غایبین معلوم هر بلام المضرب
 کو تا برندی ایشان همه زنان صیغه جمع مؤنث غایب
 معلوم هر بلام **آن دو حکایت** نفس را بود و المضرب
 کو تا برندی زن مرد یا زن صیغه واحد مکمل معلوم هر بلام
 المضرب کو تا برندی ما همه مردان یا همه زنان صیغه
 مع غیر معلوم هر بلام **اگر خواست** معلوم هر بلام را
 مجهول کنی قبل آخر افتح کن و حرف مضارعت ضم
 تا المضرب المضرب شو و نشش مخی طبع تقدم کن بر نشش

نشش

نشش غایب تقدم کن به و تکلم تا المضرب المضرب شو و مجهول
 هر بلام را بر چیز بارده نشش نشش مخی طبع بود و نشش
 بود و دو حکایت نفس بود **آن نشش** مخی طبع بود و نشش
 بود و مؤنث را بود **آن نشش** مذکر را بود و المضربا کو تا بر
 شوی تو مرد صیغه واحد مذکر مخی طبع مجهول هر بلام
 المضربا کو تا زده شود شما دو مرد صیغه نشین مذکر مخی
 مجهول هر بلام المضربا کو تا زده شود شما همه مردان
 صیغه جمع مذکر مخی طبع مجهول هر بلام **آن نشش**
 مؤنث را بود و المضربا کو تا زده شوی تو زن صیغه واحد
 مؤنث مخی طبع مجهول هر بلام المضربا کو تا زده شود
 دوزن صیغه نشین مؤنث مخی طبع مجهول هر بلام

لتضربن کو تا زده شود پنجاه و نه زنان صیغه جمع نشود
 مخاطباً مجهول امر بلام **ان** نشین که غایب بود و ندکر
 بود و مؤنث را بود **ان** سکه ندکر را بود لیضرب کو تا
 زده شود وی مرد صیغه واحد ندکر غایب مجهول امر
 لیضربا کو تا زده شوند ایشان دو مرد صیغه تشبیه
 ندکر غایب مجهول امر بلام لیضربا کو تا زده شوند
 ایشان همه مردان صیغه جمع ندکر غایب مجهول
 امر بلام **ان** سکه مؤنث را بود لتضرب کو تا زده
 شود وی زن صیغه واحد مؤنث غایب مجهول
 امر بلام لتضربا کو تا زده شوند ایشان دو زن صیغه
 تشبیه مؤنث غایب مجهول امر بلام لیضربن کو تا

زده

زده شوند ایشان همه زنان صیغه جمع مؤنث غایب
 مجهول امر بلام **ان** سکه کایت نفس را بود لتضرب کو تا زده
 شود من مرد یا زن صیغه واحد مکمل مجهول امر بلام لتضرب
 کو تا زده شودیم ما همه مردان یا همه زنان صیغه مکمل
 مجهول امر بلام **معلوم فعل** نهی را نیز چهارده مثال
 شش مخفی طبع بود و شش غایب بود و دو حکایت نفس بود
 ان نشین مخفی طبع بود و ندکر را بود و مؤنث را بود **سکه**
 ندکر را بود لتضرب من تو مرد صیغه واحد ندکر مخفی
 معلوم فعل نهی را تضربا من ندکر شما دو مرد صیغه تشبیه
 ندکر مخفی طبع معلوم فعل نهی را تضربا من ندکر شما همه مردان
 صیغه جمع ندکر مخفی طبع معلوم فعل نهی **ان** سکه **نوش**

لا تضرب من وزن صيغة واحدة مؤنث مخاطبة
فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنية مؤنث
مخاطبتين معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنية مؤنث
صيغة جمع مؤنث مخاطبات معلوم فعل نهي **تثنية**
غائب بود نشکر را بود و مؤنث را بود **آن که**
مذکر را بود لا تضربا من وزن صيغة واحدة مذکر غائب
معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مذکر غائبین معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مردان صيغة جمع مذکر غائبین معلوم فعل نهي **تثنية**
مؤنث را بود لا تضربا من وزن صيغة واحدة
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه

دو وزن

دو وزن صيغة تثنیه مذکر غائبین معلوم فعل نهي لا تضربا
من وزن صيغة تثنیه مذکر غائبین معلوم فعل نهي لا تضربا
مذکر غائبین معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث را بود لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه
مؤنث غایبه معلوم فعل نهي لا تضربا من وزن صيغة تثنیه

مذکر

و نشانی غایب بود و در حکایت نفس بود **آن** نشانی غایب بود
 مذکر را بود و مؤنث را بود **آن** که مذکر را بود و آنرا ضربه
 نشوی مریضه و چندند که می طبع محمول فعل نمی نشوی
 نشود شما و مریضه نشی مذکر می طبع محمول فعل نمی
 را ضرب زده نشود شما همه مریضه جمع مذکر می طبع
 محمول فعل نمی **آن** که مؤنث را بود و آنرا ضربه زده نشوی
 صیغه واحد مؤنث می طبع محمول فعل نمی را ضرب زده نشوی
 شما و زن صیغه نشی مؤنث می طبع محمول فعل نمی
 را ضرب زده نشود شما همه زنان صیغه جمع مؤنث می طبع
 محمول فعل نمی **آن** غایب بود مذکر را بود و مؤنث را
آن که مذکر را بود را ضرب زده نشود مریضه و چندند که

غایب

غایب محمول فعل نمی را ضرب زده نشود ایشان و مریضه نشی
 مذکر می طبع محمول فعل نمی را ضرب زده نشود ایشان همه مرد
 صیغه جمع مذکر می طبع محمول فعل نمی **آن** که مؤنث را بود
 را ضرب زده نشود نمی صیغه واحد مؤنث غایب محمول فعل نمی
 را ضرب زده نشود ایشان و زن صیغه نشی مؤنث می طبع
 محمول فعل نمی را ضرب زده نشود ایشان همه زنان صیغه
 جمع مؤنث غایب محمول فعل نمی **آن** که نفس بود
 را ضرب زده نشود شما همه مریضه جمع محمول فعل نمی را ضرب
 زده نشود شما همه زنان صیغه جمع محمول فعل نمی
 اسم مان هم مکان از شد مجرد را با فعل کسب عین را مثل
 را بر وزن میاید بخور مریض و مریضه را غیر با فعل کسب

و از آن مطلقا بر وزن مفعول میاید همچون مقتول و مرمی سهم زمان
 و سهم مکان بر صیغه میاید از غیر ثلاثه مجرد بر وزن اسم مفعول
 همچون کرم و مدحی سهم زمان سهم مکان بر صیغه میاید مضارع
 یکجای زدن یک وقت در صیغه واحد سهم زمان سهم مکان
 مضارع دو جای زدن دو وقت در صیغه ثانی سهم زمان
 و سهم مکان مضارع همه جای زدن و در وقت ثانی و صیغه
 جمع سهم زمان سهم مکان **آلت** از ثلاثه مجرد بر وزن
 مفعول مفعول میاید همچون منحل و مفرغ مكنوسه و از غیر ثلاثه
 مجرد سهم آلت و سهم تفصیل میاید به سهم آلت بر صیغه
 میاید همچون مضارب یک آلت در صیغه واحد سهم آلت مضارع
 و آلت زدن صیغه ثانی سهم آلت مضارع همه آلت زدن

مضرب ضربت مضارب

مضرب ضربت مضارب

جمع سهم آلت

جمع سهم آلت سهم تفصیل بر شصت صیغه میاید سه مذکر را بود و
 مؤنث را بود آن سه که مذکر الا همچون ضرب یک مرد زنده
 صیغه واحد مذکر سهم تفصیل ضربان دو مرد زنده بر صیغه ثانی
 مذکر سهم تفصیل ضربان همه مردان زنده بر صیغه جمع مذکر سهم
 تفصیل آن سه که مؤنث را بود ضربا یک زن زنده بر صیغه
 واحد مؤنث سهم تفصیل ضربان دو زن زنده بر صیغه
 ثانی مؤنث سهم تفصیل ضربات همه زنان زنده بر صیغه
 جمع مؤنث سهم تفصیل

تمت الكتاب

بعون الملک

الوهاب

مم

مم

مم

مم

۱۲
۵۴۰

بسم الله الرحمن الرحيم
اگر شخصی گوید که اول عالم کدام است
و آخر عالم کدام است و آخر عالم کجا
شناختن الله تعالی است و آخر عالم کجا
بوی الله تعالی اگر شخصی گوید که از کجا
اول علم شناختن الله تعالی و آخر علم
امر با بوی الله تعالی باشد جواب میگوید
ازین حدیث پیروی کنید

علیه و سلم که اول عالم مقوله
میدانیم که اول تقوین را مورا پس
الجبار و آخر العالم صلی الله علیه و سلم
یعنی گفته بپندار صلی الله علیه و سلم
جبار است و آخر عالم کجا
اگر شخصی گوید که اعوذ بالله چندان
معنی دارد یکی معنی افراد
معنی که دو معنی دارد یکی معنی
معنی افراد و یکی معنی اعوذ بالله
معنی ترکیبی معنی افراد را تنها
کلمه ای معنی کلمه شود

معنی اعوذ
پناه میطلبیم بآله و انبیا
یعنی طرف معنی آله ذات واجب الوجود
میباشد وجود او از دامن او دور سازند و دور
خاص معنی شیطان دور سازند و دور
و باطل سازنده و باطل شوند و رجیم و معنای
رجیم بمعنی آدم است بمعنای مرجوم آمده
معلوم و بمعنای مردود و لغیر شکار کرده
و لغت کرده شده و رانده شده
از درگاه الهی معنی

معنی تکیه
اعوذ بالله انت که کلمات
اعوذ بالله را جمع کرد و میگفت
پناه میطلبیم من بسوی الله تعالی
باین طریق که پناه میطلبیم من بسوی
صفت شیطان انیت که هیچ است
مرجوم بغیر شیطان شکار کرده شده
کرده شده و رانده شده از درگاه الهی
از این خصوص که از کجا میسر آید که شیطان
شکار کرده شده و از کجا میسر آید که شیطان
بجای خود

ازین قول الله تعالی
مبدا یم که و تقدیرین الله تعالی
بمصابیح و جعلنا ما رجا بالشیطان یعنی هر چه
بجتن زینت دادیم با آسمان و دنیا را بشارت کارکان
همون استار کار راجوم از بد اثر شیطان یعنی
از بر اثر شیطان اگر آنخصر گوید که از کجا میاید
سبطان لغت کرده شده باشد جواب میگویم
ازین قول الله تعالی مبدا یم که علیک لغت کردیم
یعنی بر تو باد ای شیطان لغت کردیم
ازین قول الله تعالی

ازین قول الله تعالی
مبدا یم که و تقدیرین الله تعالی
بمصابیح و جعلنا ما رجا بالشیطان
یعنی هر چه بشارت کارکان
همون استار کار راجوم از بد اثر شیطان
یعنی از بر اثر شیطان اگر آنخصر گوید
که از کجا میاید سبطان لغت کرده شده
باشد جواب میگویم که از کجا میاید
ازین قول الله تعالی مبدا یم که علیک
لغت کردیم یعنی بر تو باد ای شیطان
لغت کردیم ازین قول الله تعالی

بنیاد و بسوی ایشان
طالب کنی و بسوی ایشان
از شتر شیطانی که صفت قرآن است نابین
رحیم است پس بسم الله الرحمن الرحیم و جواب دیگر اینجمله
نقدیم کردند اعدا با الله را بسم الله الرحمن الرحیم و جواب دیگر اینجمله
اغوذ بالله از برای دفع مضرت است از برای دفع مضرت است از برای دفع مضرت است از برای دفع مضرت است
جلب منفعت دفع مضرت است از برای دفع مضرت است از برای دفع مضرت است از برای دفع مضرت است
منفعت اگر شخصی که بگوید بسم الله الرحمن الرحیم و جواب دیگر اینجمله
جواب منفره افرادی و یکی

منفره

معنی الله
افراد بی اسم الله
الست که کلماتی که بسم الله الرحمن الرحیم و جواب دیگر اینجمله
نهایتها معنی گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه
معنی اسم نام معنی اسم نام معنی اسم نام معنی اسم نام معنی اسم نام معنی اسم نام معنی اسم نام
معنی رحمن بخشند نعمتهاست در دنیا و آخرت
در کاف و معنی رحیم بخشاننده کفایانست
در آخرت بر من نه بر کاف و معنی رحیم جمع کرده
بسم الله الست که کلماتی که بسم الله الرحمن الرحیم و جواب دیگر اینجمله
یکبار که معنی گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه گفته شود با بقیه
نام بخشند

یعنی نقصان یافتن
صاحب نقصان یافت
البکر است اگر شخص کوید که مصنف است
گفته است چرا بخوان گفتند که جواب میگویم که
از دستش خواندن لازم میآید نه از خواندن در
مصنف بدان گفته است بخوان گفتند که
مصنف بدان گفته است چرا بخوان گفتند که
جواب میگویم که اگر مصنف با او گفت که
بپند که این کتاب به من عانت با فایده و
ارخصه کوید که سعد است که میگوید
دعا

دعا است
دعا بلفظ عربی است
ارخصه کوید که مصنف است
گفته است چرا بخوان گفتند که جواب میگویم که
از دستش خواندن لازم میآید نه از خواندن در
مصنف بدان گفته است بخوان گفتند که
مصنف بدان گفته است چرا بخوان گفتند که
جواب میگویم که اگر مصنف با او گفت که
بپند که این کتاب به من عانت با فایده و
ارخصه کوید که سعد است که میگوید
دعا



یعنی که غیاب الی و در علم
 شخصی شخص و طلب علم
 میگوید و هم بدون میگوید و اندر اندک تفاوتی است
 پس تحقیق حرام میگوید و از حدیث سعادتی است
 در آخرت معلوم میگرداند در دنیا و آخرت حدیث است
 نیز دلالت میکند بر سعادتی است در دنیا و آخرت حدیث است
 العلم فی الدنیا و آخرت و کبر است و میگوید دلالت میکند بر سعادتی است
 در آخرت و نیز حدیث است حدیث است که من اراد الدنیا
 فلیترک من اراد الاخرة فلیترک من ارادها فلیترک یعنی
 اراده دنیا کند پس باید که سواد کند و بخشد اراده دنیا و آخرت
 پس باید که تقوی و زود و بخشد علم آموزد